

如來藏用於解釋眾生

蔡耀明 20220922

佛教經典之得以施設以高超目標為導向的修行道路，前提在於正確地解釋眾生的情形或處境，一方面，清楚地說明成為眾生的困境與造成困境的癥結所在；另一方面，則提供可有效對治問題的修行法要，以及引導在整條修行道路的行進與提昇。

在解釋眾生的策略上，佛教經典採用的格局，至少為三界六道構成的世界。進入三界六道的眾生，以「此有故彼有，此生故彼生」之緣起流轉的機制，走成生命歷程的波段；以「造差異的業，受差異的報」之因果關聯，交織為三界六道的森羅萬象；以所作所為善惡與否、情意偏於雜染或清淨、知見偏於正確或錯謬，或者構成了眾生受困的癥結所在，或者成為眾生轉而走向康莊大道的要件所在；尤其重要的，佛教經典在看待眾生所提供的正確知見，則包括無常（*a-nitya*）、緣起（*pratītya-sam-ut-pāda*）、空性（*śūnyatā*）、無自性（*niḥ-svabhāva*）、自性空（*sva-bhāva-śūnya*; *sva-bhāvena śūnya*）、不二（*a-dvaya*）、幻化（*māyā-nirmita*）、真如（*tathatā*）。

在眾多用以解釋眾生的概念中，如來藏可以說極其特別，而可概括為如下的四個特色：其一，普遍涵蓋性；其二，多層指稱性；其三，多重性格性；其四，在指引解釋與指引修行的究竟性。

（1）普遍涵蓋性：相對於僅在三界六道內講講人類、天神、或動物，眾生此一概念，在涵蓋的範圍，就來得更為廣博。如來藏，所能指稱的，普遍地涵蓋十方三世一切的眾生。

（2）多層指稱性：日常的概念，在指稱上，大都以單層為限；例如，大致就浮現在生命世界的層次，以生命形態、生命路徑、或生存環圈為準繩，就可施設、區分、或總括出人類、天神、動物、眾生等概念。然後，再從這些概念，搭配個體、群體、人稱、特徵、傾向、或領域，以等同、差異、認同、它者化、歸屬、自立等方式，琳瑯滿目的論述與現象即傾巢而出。

佛法的教學，並未就浮現在生命世界的層次有太多著墨，而是往更深刻的另外二個層次加強探究。其一，將浮現之層次解開其構成部分（例如，五蘊、名色）、知覺通路（例如，十二入處）、知覺要素（例如，十八界）、運轉形態（例如，無常、緣起、幻化）、障道項目（例如，惡業、煩惱、執著、謬見）、助道項目（例如，善業、清淨心、如理思惟）、修行項目（例如，戒、定、慧、三十七道品、十種波羅蜜多）、修行次第（例如，聲聞四果、菩薩十地）、修行境界（例如，一切智、道行相智、一切行相智、無上正等菩提、如來十力、乃至十八不共法）——這些統稱一切法之層次。其二，往一切法之根本的、無為的法性、法身、真如，遂行徹底的、平等的、一貫的探究——這些統稱無為法性之層次。

如來藏一詞，同步指稱如上整理的三個層次。就浮現之層次，如來藏指稱一切眾生。就一切法之層次，如來藏指稱障道項目，尤其阿賴耶識之煩惱之庫藏。就無為法性之層次，如來藏指稱如來、如來法身、真如。舉經證為例：

“*tathāgata-garbha-śabda-saṃ-śabditam ālaya-vijñānam*”（阿賴耶識又以如來藏之名稱而被稱呼）；“*tathāgata-garbha ālaya-vijñāna-saṃ-śabditah*”（如來藏又被稱為阿賴耶識）；“*ayaṃ tathāgata-garbh'ālaya-vijñāna-gocarah*”（此一如來藏·阿

賴耶識之境界). (P. L. Vaidya (ed.), *Saddharma-lankāvatāra-sūtram*, Darbhanga: The Mithila Institute, 1963, pp. 90-91. http://gretil.sub.uni-goettingen.de/gretil/corpustei/transformations/html/sa_saddharmalaGkAvatArasUtra.htm)

「如來藏中·藏識之名」、「如來藏·藏識之名」、「如來藏·名藏識」、「此如來藏·藏識」(《大乘入楞伽經》，唐·實叉難陀(Śikṣānanda)譯，T. 672, vol. 16, pp. 619c-620a.)

(3) 多重性格性：正好由於如來藏一詞可用成多層次的指稱，連帶地，也似乎具備多重的性格。

首先，在指稱浮現為眾生之層次的脈絡，如來藏似乎如同花開花謝般地快速經歷生死。(Cf. 《如來藏經》開頭的描述，T. 667, vol. 16, p. 461a-b.)

其次，在指稱一切法之層次的阿賴耶識的脈絡，如來藏似乎被當成眾生的眾多過患的癥結所在。(Cf. 《大乘密嚴經·目識境界品第七》名為能害之雪山惡獸的譬喻，T. 681, vol. 16, pp. 738c-739a.)

第三，在指稱無為法性之層次的脈絡，如來藏又被開示為空性、涅槃（或寂滅）。舉經證為例：

“*kiṃ tu mahā-mate tathāgatāḥ śūnyatā-bhūta-koṭi-nir-vāṇān-ut-pād’ā-nimittā-pra-ṇi-hit’ādyānām mahā-mate padārthānām tathāgata-garbhōpa-deśam kṛtvā*” (然而，大慧！如來以空性、實際、涅槃、非生、非圖像（或非意象、無相）、非願望（或無願）等語詞之意義，大慧！在解說如來藏). (P. L. Vaidya (ed.), *Saddharma-lankāvatāra-sūtram*, Darbhanga: The Mithila Institute, 1963, p. 33. http://gretil.sub.uni-goettingen.de/gretil/corpustei/transformations/html/sa_saddharmalaGkAvatArasUtra.htm)

「大慧！如來·應·正等覺，以性空、實際、涅槃、不生、無相、無願等諸句義，說·如來藏；」(《大乘入楞伽經》，唐·實叉難陀(Śikṣānanda)譯，T. 672, vol. 16, p. 599b.)

藉由如上三個層次的指稱所形成的多重性格，或可從如下的經證，略見一斑：

atha khalu (那個時候), *mahā-matir* (大慧) *bodhisattvo mahāsattvo* (菩薩摩訶薩) *bhagavantam etad avocat* (對世尊說): “*tathāgata-garbhah punar bhagavatā sūtrānta-pāṭhe ’nu-varṇitah* (再者，如來藏曾在經典的述說中被世尊開演). *sa ca kila tvayā prakṛti-prabhāsvara-vi-śuddhy-ādi-vi-śuddha eva varṇyate* (這個[如來藏]的確被您開演為就是本性澄澈透明、清淨、且本來（或最初）就清淨), *dvātriṃśal-lakṣaṇa-dharaḥ* (保持[大士之]三十二個特徵), *sarva-sattva-dehāntar-gataḥ* (在一切眾生的身體內), *mahā’rgha-mūlya-ratnaṃ malina-vastu-pari-veṣṭitam iva* (猶如具備巨大價值與價格的珍寶卻纏裹在骯髒的物件內), *skandha-dhātva-āyatana-vastu-veṣṭito* (纏裹在蘊（或積聚成分）、界（或知覺要素）、處（或知覺通路）的物件內), *rāga-dveṣa-mohā-bhūta-pari-kalpa-mala-malino* (在貪染、瞋恚、愚痴（或困惑）、與不實在的分別所形成的污垢的污垢圈), *nityo dhruvaḥ śivaḥ śāsvataś ca bhagavatā varṇitah* (而且還被世尊開演為常住的、恆久的、清涼的、不變壞的). (P. L. Vaidya (ed.), *Saddharma-lankāvatāra-sūtram*, Darbhanga: The Mithila Institute, 1963, p. 33. http://gretil.sub.uni-goettingen.de/gretil/corpustei/transformations/html/sa_saddharmalaGkAvatArasUtra.htm)

爾時，大慧菩薩摩訶薩白佛言：「世尊！修多羅中，說·如來藏·本性清淨，常、恆、不斷、無有變易，具三十二相，在於一切眾生身中，為蘊、界、

處垢衣所纏，貪、恚、癡等、妄分別·垢·之所污染，如無價寶·在垢衣中。」
(《大乘入楞伽經》，唐·實叉難陀 (Śikṣānanda) 譯，T. 672, vol. 16, p. 599b.)

(4) 在指引解釋與指引修行的究竟性：如來藏一詞，首先，在銜接眾生的指稱方面，由於深入眾生根本之如此一貫性之真如·如來，而非僅停留在複合造作的表象或流程，因此在解釋的指引上，可稱為究竟的指引。其次，在銜接修行的高超目標方面，由於將眾生置基於根本之真如·如來，並且透過菩提道的次第修行的進展與升級，即得以接通菩提道最高目標之諸佛如來的果位，而非僅停留在世間眾生的位格，因此在修行的指引上，亦可稱為究竟的指引。

總之，透過如上整理的四個特色，如來藏在解釋眾生上，可開啟多層次的眼光與視野，而這正好也是學習如何從如來藏認知眾生，極具挑戰也極富意味的任務。