

認識佛法的緣起與空性

113 年度關西潮音禪寺課程：佛法入門

2024/11/20 下午 1:30-3:30

上 下
悟 禪長老指導

釋心傳，關西·潮音禪寺

一、關鍵概念：

1. **佛法**(*buddha-dharma*)：由圓滿覺悟之佛陀所開演的正法，包括五蘊(*pañca-skandha*)、十二入處(*dvā-daś'āyatana*)、十八界(*aṣṭādaśa-dhātu*)，增上戒學(*adhi-śīla-sikṣā*)、增上心學(*adhi-citta-sikṣā*)、增上慧學(*adhi-prajñā-sikṣā*)，十波羅蜜多(*daśa-pāramitā*)，乃至十八佛不共法(*aṣṭādaś'āveṇikā buddha-dharmāḥ*)。
2. **緣起**(*pratītya-samutpāda*)：透過關聯條件的作用，事項才得以生起。
3. **空性**(*śūnyatā*)，其形容詞為**空的**(*śūnya*)，數字「0」、空洞的、虛有其表的、欠缺存在物、欠缺存在性、欠缺本身的存在。

二、理解緣起：

1. 緣起，不在於指稱或描述事物，而在於指引認知事項的視角或看法。
2. 首先，以動態的眼光，看事項之生起，既不著急認定事物，也不著急斷定事物之存在。
3. 其次，不僅看重事項之生起，而且更要進而追溯事項何以如此生起所涉及關聯條件的作用。
4. 第三，將生起與關聯條件連結考察，形成環環相扣的歷程式的看法，既不鑽進點狀的見解之坑洞，也不墜落二分的見解之溝渠。

三、緣起之經證：

1. 〈法身偈〉(*Dharma-kāya-gāthā*) (〈諸法緣起頌〉)

*ye dharmā hetu-prabhavā, hetuṃ teṣāṃ tathāgato hy avadat,
teṣāṃ ca yo nirodha; evaṃ-vādī mahā-śramaṇaḥ.*

白話翻譯：¹

舉凡諸法乃從因素而產生，如來即解說諸法之因素，
與諸法之熄滅；偉大的沙門即如此宣說。

2. 《雜阿含經·第 298 經》，劉宋·求那跋陀羅(*Guṇabhadra*)譯，T. 99, vol. 2, p. 85a-b. 大致相當於巴利語的〈分析[緣起]經〉(*Vibhaṅga-sutta*)

世尊告諸比丘：「我今當說緣起法·法說、義說。諦聽，善思。當為汝說。

云何緣起法·法說？謂：此有故，彼有；此起故，彼起。謂：緣無明，

¹ 略舉五則以前有關的漢譯，以資參考：「若法因緣生，法亦因緣滅；是生滅因緣，佛大沙門說。」「諸法因緣生，我說是因緣，因緣盡故滅，我作如是說。」「若法因緣生，法亦因緣滅；是生滅因緣，佛大沙門說。」「若法所因生，如來說是因；若法所因滅，大沙門亦說此義。」「諸法從因生，諸法從因滅，如是滅與生，沙門說如是。」

行；乃至純大苦聚集。是名緣起法·法說。

云何義說？謂：緣無明·行者——彼云何無明？若不知前際，不知後際，不知前後際；不知於內，不知於外，不知內外；不知業，不知報，不知業報；不知佛，不知法，不知僧；不知苦，不知集，不知滅，不知道；不知因，不知因所起法；不知善、不善，有罪、無罪，[修]習、不[修]習；若劣、若勝，染污、清淨，分別、緣起，皆悉不知；於六觸入處，不如實覺知；於彼彼不知、不見、無無間等、癡、闇、無明、大冥，是名無明。

白話翻譯：

世尊向比丘們開示：「我將教導緣起之條理(緣起法·法說)與緣起之詞義分析(緣起法·義說)。請聽，請好好專心。我將講說。

什麼是緣起之條理(緣起法·法說)？亦即，當這一個項目存在的時候，那一個項目就會存在(此有故，彼有；*imasmiṃ sati, idaṃ hoti*)；從這一個項目的生起跟著而來的，那一個項目就會生起(此起故，彼起；*imass'uppādā, idaṃ uppajjati*)。亦即，以無明知為關聯條件，而有組合的造作(緣無明，行；*avijjā-paccayā saṅkhārā*)；一系列的事項，後來就成為這整個的困苦之積聚的現起(純大苦聚集；*evam etassa kevalassa dukkhakkhandhassa samudayo hoti*)。這即可稱為緣起之條理。

什麼是緣起之詞義分析(緣起法·義說)？亦即，所謂的「以無明知為關聯條件，而有組合的造作」——什麼是無明知(*a-vijjā*)？如果並不清明認知(*a-ññāṇa*)過去之邊界(前際；*pubbanta*)，不清明認知未來之邊界(後際；*aparanta*)，不清明認知過去之邊界與未來之邊界；不清明認知內部，不清明認知外部，不清明認知內部與外部；不清明認知造作(行為、業；*kamma*)，不清明認知果報(報；*vipāka*)，不清明認知造作之果報(行為、業；*kamma-vipāka*)；不清明認知覺悟者(佛；*buddha*)，不清明認知教法(法；*dhamma*)，不清明認知修行團體(僧；*saṅgha*)；不清明認知困苦(苦；*dukkha*)，不清明認知產生之來源(集；*samudaya*)，不清明認知熄滅(滅；*nirodha*)，不清明認知修行道路(道；*magga*)；不清明認知主要的關聯條件(因；*hetu*)，不清明認知由主要的關聯條件所生起的事項(因所起法；*hetu-samuppanna-dhamma*)；不清明認知善(*kusala*)與不善(*akusala*)，過失(有罪；*dosa*)與無過失(無罪；*dosāpagata*)，應禪修(應修習；*bhāvanīya*)與不應禪修(不應修習；*a-bhāvanīya*)；低劣或優良，染污或清淨，分別之差異、因緣所生的事項，都做不出清明的認知；對於視覺觸動乃至知覺觸動這六個觸動之知覺通路的格式(六觸入處)，並不如實覺知；對於這一系列的事項，並不清明認知，不深入觀看，欠缺現觀之洞察(無無間等；*an-abhisamaya*)，困惑(癡；*moha*)，黑暗(闇；*tama*)，欠缺明知，黑暗重重(大冥；*tamakhandha*)，這即可稱為無明知。

3. 《雜阿含經·第 296 經》，劉宋·求那跋陀羅(*Guṇabhadra*)譯，T. 99, vol. 2, p. 84b-c. 大致相當於巴利語的〈緣經〉(*Paccaya-sutta*)

世尊告諸比丘：「我今當說『因緣法』及『緣生法』。

云何為『因緣法』？謂：此有故，彼有；謂：緣無明，行；緣行，識；

乃至如是，如是，純大苦聚集。

云何『緣生法』？謂：無明、行。

若佛出世，若未出世，此法常住，法住，法界。彼如來自所覺知，成等正覺，為人演說、開示、顯發，謂：緣無明，有行；乃至緣生，有老死。

若佛出世，若未出世，此法常住，法住，法界。彼如來自所覺知，成等正覺，為人演說、開示、顯發，謂：緣生故，有老、病、死、憂、悲、惱、苦。

此等諸法，法住，法空，法如，法爾，法不離如，法不異如，審諦、真實、不顛倒，如是隨順『緣起』，是名『緣生法』，謂：無明、行、識、名色、六入處、觸、受、愛、取、有、生、老·病·死·憂·悲·惱·苦，是名『緣生法』。

白話翻譯：

世尊向比丘們開示：「我將教導『緣起』(或透過關聯條件而生起、因緣法; *paṭicca-samuppāda*)與『緣所生法』(或透過關聯條件所生起的事項、緣生法; *paṭicca-samuppannā dhammā*)。

什麼是『緣起』(因緣法)？亦即，當這一個項目存在的時候，那一個項目就會存在(此有故，彼有; *imasmiṃ sati, idaṃ hoti*)。亦即，以無明知為關聯條件，而有組合的造作(緣無明，行; *avijjā-paccayā saṅkhārā*)；以組合的造作為關聯條件，而有分別式知覺(緣行，識; *saṅkhāra-paccayā viññāṇam*)；就像這樣，又像這樣，一系列的事項，後來就成為這整個的困苦之積聚的現起(純大苦聚集; *evam etassa kevalassa dukkhakkhandhassa samudayo hoti*)。

什麼是『緣所生法』(緣生法)？亦即，[緣所生的]無明知、組合的造作[、以及從而衍生的一系列的事項]。

不論如來們出現在世間，或未出現在世間，這樣的緣起(因緣法、此法)乃經常地安住，而為事項之安住的情形(法住、法住性; *dhammatṭhitatā*)，亦為事項之那樣的要素而維持著(法界; *ṭhitāva sā dhātu*)。任何一位如來親自洞徹如此的緣起，而且現前等覺如此的緣起；然後，再將如此的緣起，以如下的語句，演說、開示、與顯發出來：『以無明知為關聯條件，而有組合的造作。』乃至『以出生為關聯條件，而有衰老暨死亡。』

不論如來們出現在世間，或未出現在世間，這樣的緣起乃經常地安住，而為事項之安住的情形，亦為事項之那樣的要素而維持著。任何一位如來親自洞徹如此的緣起，而且現前等覺如此的緣起；然後，再將如此的緣起，以如下的語句，演說、開示、與顯發出來：『以出生為關聯條件，而有衰老、疾病、死亡、憂愁、悲傷、懊惱之困苦。』

[關聯條件所產生的無明知乃至懊惱之困苦]這些事項，其實為事項之安住的情形(法住、法住性; *dhammatṭhitatā*)，其實為空洞於(或本身不存在為)事項的情形(法空、法空性)，其實為事項之如此的情形(法如、法如此性; *dhamma-tathatā*)，其實為事項之根本而不假造作的情形(法爾、法性; *dhammatā*)，其實為並非離開

如此的情形(法不離如、非離如此性; *a-vi-tathatā*)，其實為並非別異於如此的情形(法不異如、非別異如此性; *an-aññathatā*)，其實為正確的(審諦)、真實的、並非顛倒是非的情形——這一貫的情形，即為『緣起』——像這樣地隨順『緣起』而次第產生出來的事項，即可稱為『緣所生法』(緣生法)，亦即，無明知(無明)、組合的造作(行)、分別式知覺(識)、名稱暨物質(名色; *nāma-rūpa*)、六條知覺通路(六入處; *saḷ-āyatana*)、知覺之觸動(觸; *phassa*)、感受(受; *vedanā*)、貪愛(愛; *taṇhā*)、抓取(取; *upādāna*)、存在(實存、有; *bhava*)、出生(受生、生; *jāti*)、衰老·疾病·死亡·憂愁·悲傷·懊惱之困苦，即可稱為『緣生法』。

4. 《雜阿含經·第 293 經》，劉宋·求那跋陀羅(*Guṇabhadra*)譯，T. 99, vol. 2, p. 83c.

世尊告異(*anny-tara; aññatara*)比丘：「我已度疑，離於猶豫，拔邪見刺，不復退轉。心無所著故，何處有我。為彼比丘說法。為彼比丘說：賢聖(*ārya-pudgala; ariyapuggala*)·出世(*lokōttara; lokuttara*)·空相應(*sūnyatā-prati-saṃyukta; sūnyatā-saṃ-pra-yukta; suññatāpaṭisaṃyutta*)·緣起(*pratītya-sam-utpāda; paṭicca-samuppāda*)·隨順(*anu-loma*)法，所謂·有是故，是事有(當這一個項目存在的時候，那一個項目就會存在 *asmin sati, idaṃ bhavaty; imasmim sati, idaṃ hoti*)；是事有故，是事起(從這一個項目的生起跟著而來的，那一個項目就會生起 *asyōtpādād, idaṃ utpadyate; imass' uppādā, idaṃ uppajjati*)。……

四、理解空性：

「空」的字面含義：作為形容詞時，其中文是「空的」，梵文是 *sūnya*。作為名詞時，其對應的中文是「空性」，梵文是 *sūnyatā*。

作為形容詞，「空的」有兩個層次的含義。從數字的角度來講，「空的」就是「0」的意思。在英文裡，「空的」通常翻譯為 *empty* 或 *void*，這兩個詞與 *hollow*(空洞的)的含義有相當程度的關聯。但在梵文佛典裡，*sūnya* 一詞無論是用數字「0」還是「虛有其表」，表達都不全面。在它被用來描述現象的存在性時，更貼切的含義應該是「欠缺存在物」。

從存在性的角度來理解「空的」，可以從具體和抽象兩方面的含義來看：其具體含義可以用「虛有其表的」或「空洞的」來解釋；其抽象含義——即將其存在性描述為「欠缺的」——可以用「欠缺存在物」來解釋。所以，如果對「空的」進行語言分析，可以勉強用「虛有其表的」、「空洞的」和「欠缺存在物的」三個近義詞來解讀。

了解了「空的」形容詞之含義，我們再來看其關聯詞，即同義詞和反義詞。「空的」最常被派用的同義詞是「無」和「不存在」，而這三個詞分別對應的反義詞是「不空的」、「有」和「存在」。我們就從這三組詞下手：空的 - 不空的、無 - 有、不存在 - 存在。

「空的」對應的梵文是 *sūnya*，意為「欠缺存在性」或「欠缺本身的存在」。反義詞為 *a-sūnya*，前綴 *a-*表否定，直譯為「並非欠缺存在性」或「並非欠缺本身的存在」，即「本身的存在」之意，可對應梵文 *sva-bhāva*。玄奘法師翻譯為「自

性」，這裡「性」是「存在」的意思。

根據龍樹菩薩的《中論》「眾因緣生法，我說即是空」。從因緣的角度來對「空」作闡述，著重點是「緣起」。所謂「緣起」，指一切現象都須具足條件才能生起。首先，「緣起」指明了世界的運轉機制——任何世間現象的生起都源於其關聯的條件；其次，「緣起」指明世間所有現象都是「因緣所生」之「法」的表現，是動態的、不穩定的、流動的。

佛法的教學，並不要求立刻接受或認清世間現象是「虛有其表」的，而是先騰出空間，用正確的角度和方式去觀察，然後用「緣起」的運轉機制探究現象的來龍去脈，進而體認「川流不息」而「虛有其表」。世界就是這樣「川流不息」、「虛有其表」，也因此有了每日的作息，日復一日，年復一年，乃至生生世世。

「無常觀」和「緣起觀」，都是以動態的方式觀察世界。我們要學習的，不僅僅是在知識上的動態觀察方式，而且在實際生活中，也用動態觀察方式，面對切身的問題和社會上的各種現象。動態的的觀察方式，不會停留在一個問題、現象上，也不會固定居住在一個地方，而是不停地深入觀察，從而通達世間的樣貌。

.....