

中國社會科學院外國文學研究所東方文學研究室

# 佛教經典的「空觀」在說什麼？

---

蔡耀明

2017/04/11

2-4 pm



# 佛法在做什麼？

- 探究生命世界
- 佛教解脫道
- 佛教菩提道



# 世間困苦之出路的尋求

## 世間見解之正道的尋求

- 「比丘們！有這四種顛倒想、顛倒心、顛倒見。哪四種呢？『以無常為常』，是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『以苦為樂』，是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『以非我為我』，是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『以不淨為淨』，是顛倒想、顛倒心、顛倒見。比丘們！這是四種顛倒想、顛倒心、顛倒見。
- 比丘們！有這四種不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見。哪四種呢？『以無常為無常』，是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『以苦為苦』，是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『以非我為非我』，是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『以不淨為不淨』，是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見。比丘們！這是四種不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見。」

• 《增支部4.49. 顛倒經》 (AN 4.49: Vipallāsa-sutta)

「空的」( *śūnya* )、「空性」( *śūnyatā* )  
基本的意思：

(1) 數目字 0

(2) 空洞 ( empty; void )、虛有其表、欠缺  
存在物

「空的」，做為論斷詞，在於論斷主詞。  
通常的論斷詞，在於就主詞所關聯的存在、  
特徵、狀態、作用等，做成限定的論斷。  
然而，「空的」，並非通常用法下的限定論  
斷，而在於解開所考察項目的運轉條理，進  
而以運轉條理之意義，論斷所考察的項目。  
換言之，「空的」，不在於存在之限定論斷  
詞，而在於意義之非限定論斷詞。

「空的」，並不等於「無」或「不存在」。  
「無」之對反詞為「有」。  
「不存在」之對反詞為「存在」。  
「空的」之對反詞為「不空的」（*a-sūnya*）  
或「自性」（*svabhāva*/ 本身的存在）。

「空觀」：觀看而洞察地理解所考察的項目是「空的」。

「空的」一詞，在佛法的教學，呈現多樣的用法與多樣的涵義。

「空的」：空洞、虛有其表、欠缺固定的或  
同一的存在物

世尊告諸比丘：「當觀色無常；如是觀者，  
則為正觀；正觀者，則生厭離；厭離者，喜  
貪盡；喜貪盡者，說心解脫。……  
如，觀無常；苦、空、非我，亦復如是。

《雜阿含經·第1經》，T. 99, vol. 2, p. 1a.

## 「空的」：緣起（而無自性）

云何為『因緣法』？謂：此有故，彼有；謂：緣無明，行；緣行，識；乃至如是，如是，純大苦聚集。

云何『緣生法』？謂：無明、行。

若佛出世，若未出世，此法常住，法住，法界。彼如來自所覺知，成等正覺，為人演說、開示、顯發，謂：緣無明，有行；乃至緣生，有老死。……

此等諸法，法住，**法空**，法如，法爾，法不離如，法不異如，審諦、真實、不顛倒，如是隨順『緣起』，是名『緣生法』，謂：無明、行、識、……

《雜阿含經·第296經》，T. 99, vol. 2, p. 84b-c. 相當於巴利語傳本的〈緣經〉  
(*Paccaya-sutta*)

首先帶出「緣起」（因緣法、透過關聯條件而生起／*paṭicca-samuppāda*）與「緣所生法」（緣生法、透過關聯條件所生起的事項／*paṭicca-samuppannā dhammā*）這二個概念，進而指出，緣所生法是空的，亦即，緣所生法其存在是空洞的。

「空的」：可分離而散去的、已除遣而非實存的-1  
「不空的」：不可分離而散去的、正現前觀察而實存的

巴利語傳本的〈空性小經〉（*Cūḷa-suññata-sutta*），相當於漢譯《中阿含經·第190經·小空經》，以諸法空性為主旨。

諸法空性做為觀察與修行的一個指引概念，所要面對與超脫的問題，主要在於概念認定（Skt. *saṃjñā*/Pāli, *saññā*/ conceptualization/ 想）與擾亂（Skt., Pāli, *daratha*/ disturbance/ 疲勞），而這也是眾生受困在平庸的世間的癥結所在。

〈空性小經〉教導的步驟化的修行，以聚焦觀察的範圍，形成論斷的分野。

凡是並未現行在聚焦觀察範圍的項目，就知曉而論斷那是「空的」，也領悟為「非實存的」。

凡是餘留在現行地聚焦觀察範圍的項目，就知曉而論斷那是「不空的」，也領悟為「實存的」。

「空的」：可分離而散去的、已除遣而非實存的-2  
「不空的」：不可分離而散去的、正現前觀察而實存的

〈空性小經〉由現場的鹿母講堂入手，象、馬、牛、羊、財物、穀米等都是「空的」項目，而「不空的」項目，則聚焦在比丘僧眾。

下一步，進入專修的所在，村落與人類都是「空的」項目，而「不空的」項目，則聚焦在林野（Skt. *aranya*/ Pāli, *arañña*/ 阿蘭若、無事）。.....

第七步，心識無邊之處所（或領域）與毫無所有之處所（或領域）都是「空的」項目，而「不空的」項目，則聚焦在無意象之心念等持（Skt. *animitta-cetaḥ-samādhi*/ Pāli, *animitto cetosamādhi*/ 無相心三昧）。

第八步，修到無意象之心念等持，雖然不再夾帶或面臨與世間牽連的概念認定，卻由於此一等持是造作的組成與意圖所塑造的，仍然現行著以此為關聯條件的擾亂。要止息這樣的擾亂，關鍵就在於不僅領悟此一等持乃因緣所生；而且，就此一等持在心念上不泄漏任何的欲望、存在、無明知，即能安住於透過心念之解脫。

「空的」：可分離而散去的、已除遣而非實存的-3

「不空的」：不可分離而散去的、正現前觀察而實存的

總之，由鹿母講堂、馬、比丘僧眾、村落、人類、林野、乃至無意象之心念等持，透過「不空」而「空」的逐步向上的突破，也逐步擺脫牽連於世間的概念認定，逐步止息牽連於世間的擾亂，以至於「窮盡煩惱之泄漏、不帶有煩惱之泄漏、並非造作所組成的、透過心念之解脫」。

同樣的項目，由於著眼於修行的突破與超脫，先施設為「不空的」、「現前聚焦看見的」、或「實存的」，等到禪觀突破上去之後，再施設為「空的」、「現前聚焦而看不見的」、或「非實存的」。

# 「空的」：心因緣生而應予除遣的-1

## 三解脫門之空解脫門

參閱：《佛說法印經》，宋·施護譯，T. 104, vol. 2, p. 500b-c.  
《佛說聖印經》，西晉·竺法護譯，T. 103, vol. 2, p. 500a-b; 《雜阿含經·第80經》，T. 99, vol. 2, p. 20a-b.

佛告苾芻眾言：「汝等當知，有**聖法印**；我今為汝分別演說。汝等應起清淨知見，諦聽、諦受，如善作意，記念思惟。」……  
佛言：「苾芻！**空性**·無所有，無妄想，無所生，無所滅，離諸知見。何以故？**空性**·無處所，無色相，非有想，本無所生，非知見所及，離諸有著。由離著故，攝一切法，住平等見，是真實見。苾芻！當知**空性**如是，**諸法**亦然，是名**法印**。  
復次，諸苾芻！此**法印**者，即是**三解脫門**，是諸佛根本法，為諸佛眼，是即諸佛所歸趣故。是故，汝等諦聽、諦受，記念思惟，如實觀察。」

# 「空的」：心因緣生而應予除遣的-2

三解脫門之空解脫門

《佛說法印經》，宋·施護譯，T. 104, vol. 2, p. 500b-c.

「復次，苾芻！若有修行者，當往林間，或居樹下諸寂靜處，如實觀察色是苦，是空，是無常，當生厭離，住平等見。如是，觀察受、想、行、識是苦，是空，是無常，當生厭離，住平等見。諸苾芻！諸蘊本空，由心所生，心法滅已，諸蘊無作。如是，復次，住三摩地，觀諸色境，皆悉滅盡，離諸有想。如是，復聲、香、味、觸、法，亦皆滅盡，離諸有想。如是，復名、香、味、觸、法，入是解脫門已，即得清淨。由是清淨者，即離我見及我所見；即了諸見，無所生起，無所依止。復次，離我見已，即無見、無聞，無覺、無知。何以故？由因緣故，而生諸識；即彼因緣、及所生識，皆悉無常。解脫門。入是解脫門已，知法究竟，於法無著，證法寂滅。」

佛告諸苾芻：「如是名為聖法印，即是三解脫門。汝諸苾芻，若修學者，即得知見清淨。」

# 空觀而不住-1

《大般若經．第四會》，唐．玄奘譯，T. 220 (4), vol. 7, p. 770a-b.  
參閱：P. L. Vaidya (ed.), *Aṣṭasāhasrikā Prajñāpāramitā*, Darbhanga: Mithila, 1960, pp. 17-19.

菩薩摩訶薩應該被上（由功德所打造的）廣大鎧甲  
（*bodhisattvena mahāsattvena mahā-saṃnāha-*  
*saṃnaddhena bhavitavyam*）；藉由正安住於空性  
（*śūnyatāyāṃ tiṣṭhatā*），菩薩摩訶薩應該安住於般若波  
羅蜜多（*bodhisattvena mahāsattvena prajñā-pāramitāyāṃ*  
*sthātavyam*）；而不應該安住於物質（*na rūpe*  
*sthātavyam*），不應該安住於感受、概念認定、心意之組  
合造作、分別式知覺（*na vedanāyāṃ, na saṃjñāyāṃ, na*  
*saṃskāreṣu, na vijñāne sthātavyam*）；不應該安住於預流  
果（*na srota-āpatti-phale sthātavyam*），不應該安住於一  
來果（*na sakṛd-āgāmi-phale*），不應該安住於不還果  
（*na an-āgāmi-phale*），不應該安住於阿羅漢果  
（*nārhattve sthātavyam*），不應該安住於獨覺菩提（*na*  
*pratyeka-buddhatve sthātavyam*），不應該安住於諸佛無  
上正等菩提（*na buddhatve sthātavyam*）；……

# 空觀而不住-2

《大般若經．第四會》，唐．玄奘譯，T. 220 (4), vol. 7, p. 770a-b.

參閱：P. L. Vaidya (ed.), *Aṣṭasāhasrikā Prajñāpāramitā*, Darbhanga: Mithila, 1960, pp. 17-19.

也不應該安住於這樣的想法：『佛陀在度脫無量、無數百千萬億的眾生之後（*aprameyāṇy asaṃkhyeyāni sattva-koṭī-niyuta-śata-sahasrāni parinirvāpya*），在做到讓無量、無數的眾生確保於行進在聲聞道路、獨覺道路、或正等覺道路之後（*aprameyān asaṃkhyeyān sattvān śrāvaka-pratyekabuddha-samyaksambuddhatva-niyatān kṛtvā*），在完成身為佛陀所應該做的事業之後（*buddha-kṛtyam kṛtvā*），將藉由佛陀之涅槃而完全地滅度在不具有剩餘的世間依附之涅槃領域中（*an-upadhi-śeṣe nirvāṇa-dhātau buddha-parinirvāṇena parinirvāsyati*）。』

# 「空如來藏」之「空的」一面與 「不空如來藏」之「不空的」一面-1

《勝鬘夫人師子吼之說示》（*Śrī-mālā-devī-siṃha-nāda-nirdeśa*），簡稱《勝鬘夫人經》

所謂的「空如來藏」（*śūnya-tathāgata-garbha/*  
the Tathāgata Within in terms of emptiness），在  
於凸顯如來藏此一概念之「空的」（*śūnya*）一  
面。

如來藏此一概念之「空的」（*śūnya*）一面，在  
於凸顯將眾生根本之無盡生命覆蓋著的資訊庫  
存，尤其是其污染的成分，隨著修行的進展，  
都可「分離」。由於覆蓋著的污染成分的資訊  
庫存都可分離，做為無盡生命之如來，即不再  
隱藏在內。

換言之，「空如來藏」指出，形成隱藏之現象，  
是可予以分離的；而隱藏之現象分離了，「如  
來藏」即顯現為「如來」。

# 「空如來藏」之「空的」一面與 「不空如來藏」之「不空的」一面-2

《勝鬘夫人師子吼之說示》(Śrī-mālā-devī-siṃha-nāda-nirdeśa)，簡稱《勝鬘夫人經》

所謂的「不空如來藏」( *aśūnya-tathāgata-garbha/ the Tathāgata Within in terms of not-emptiness* )，在於凸顯如來藏此一概念之「不空的」( *aśūnya* ) 一面。

用於解明如來藏此一概念的眾多面向，「空的」一面，凸顯變動不居流程在段落上的朽壞與「分離」，而「不空的」一面，則凸顯變動不居流程在段落上的延續與「不分離」。生命歷程不由於一輩子告一段落而完全斷絕，修行的工作才得以從一輩子延續到下一輩子。至於「不分離」，特指經由修行所要內化的涵養的品質與能力，並不會由於經歷生生世世的震盪起伏而渙散，而是一貫地皆可連結、聚集、與增強。

換言之，「不空如來藏」指出，認知眾生之根本為如來，藉由無盡的生命歷程展開無盡的修行的，以及如此修行所聚集的無盡的品質與能力並不從修行的主軸渙散而分離，則「如來藏」即成就為無盡修行與無盡涵養所體現的菩提道果位之「如來」。

# 結論：「空觀」之啟發與指引

世間的現象，沒有看不透的。

世間的問題，沒有除遣不了的或解決不了的。

出世間的道路，沒有上不去的或到達不了的。

