# DOMINICOS ESPAÑOLES EN TAIWAN (1859-1960): PRIMER SIGLO DE HISTORIA DE LA IGLESIA CATÓLICA EN LA ISLA

### José Eugenio Borao

En 2009 se ha cumplido el 150 aniversario del restablecimiento del catolicismo en Taiwan, acontecimiento que tuvo lugar en 1859 durante los últimos años del gobierno de la dinastía Qing (清) en la isla. Este hecho ocurrió por tanto antes de que Formosa se transformara en una prefectura independiente de la provincia de Fujian (福建) y de que fuera incorporada dentro del sistema colonial japonés.

Desde el año 1859 hasta el 1949 los únicos misioneros católicos que hubo en la isla fueron medio centenar de dominicos españoles, que lograron unas diez mil conversiones, un número muy respetable aunque pequeño en proporción que el logrado por los otros dominicos de la misma Provincia del Santo Rosario que trabajaban a la vez en los vicariatos apostólicos de Fujian o Vietnam. Sin embargo, en la década siguiente (1950-1960) los fieles a su cargo tuvieron un crecimiento exponencial, tal como ocurrió en nueva Iglesia de Taiwan formada tras la llegada de gran número de católicos acompañando al éxodo nacionalista del continente. Por ello hemos acabado esta presentación, precisamente en el año 1960, pues los rápidos cambios habidos a partir de entonces generaron un tipo de iglesia sociológicamente diferente, en la que los dominicos españoles ya no jugaron el papel exclusivo de la época anterior.

Hasta ahora las construcciones históricas que han utilizado los informes de misioneros han tenido por objetivo principal el presentar un marco general y cronológico de los acontencimientos de la orden, y consiguientemente de la Iglesia. No obstante, cabe señalar que a la tradicional información recientemente se han incorporado otras nuevas como las fuentes japonesas aportadas por el prof. Ku Weiying, o los estudios de los llamados "casos misionales" (incidentes entre la misión y élites locales, con intervención de la autoridad civil) estudiados por Shi Lilan, que han enriquecido la visión histórica al presentar otros puntos de vista complementarios. De hecho, el tema se presenta historiográficamente mucho más sugerente de lo pudiera parecer en un principio, no sólo por lo que a la historia de la Iglesia se refiere, sino porque recorriendo la ingente documentación producida por los dominicos españoles pueden verse abundantes reflejos de una continua interacción y diálogo entre Oriente y Occidente.

Por nuestra parte, no podemos decir que el trabajo que aquí presentamos revele nada espectacular, aunque se hayan utilizado fuentes originales. Quizás lo más interesante del mismo sea la presentación de una amplia síntesis recorriendo todo un siglo de actividad de los dominicos y de la Iglesia católica, y dirigida a los estudiosos que, interesados por el tema y que quieran desarrollarlo, tengan al presente sólo una visión fragmentada del mismo.

#### Primeras noticias del catolicismo en Taiwan

La primera vez que se celebraría una misa en Taiwan debió ser en el año 1582, cuando un galeón portugués de Macao que iba a Japón tuvo un naufragio, probablemente en la parte norte isla. A bordo del mismo iban cinco jesuitas, dos de ellos españoles y tres portugueses. Y como los 300 náufragos que estaban en el barco estuvieron un par de meses antes de volver a Macao, es de suponer que las primeras misas de la historia de la Iglesia Católica en Taiwan se celebraran entonces.

La segunda vez que llegaron misioneros católicos a Taiwan fue en mayo de 1626. Se trataba de dominicos que desde su base de las Filipinas fundaron misiones en Jilong, Tamsui y Fulong, protegidas por la corona española. Poco después, en 1633, también llegaron algunos franciscanos. Sin embargo, esta presencia duró sólo 16 años (1626-1642) ya que entonces los españoles y los holandeses estaban en guerra, y éstos echaron a los soldados y misioneros españoles del fuerte y de la pequeña población que habían construido en lo que hoy es la isla Hoping, a la entrada del puerto de Jilong<sup>1</sup>.

Una tercera presencia misional, también de dominicos, tuvo lugar en 1673 durante la época en que Taiwan era gobernada por la familia Zheng (鄭). Uno de los motivos de esta llegada era ver si se podría volver a tomar contacto con los nativos que cuatro décadas antes habían sido bautizados en Jilong (基隆) y Fulong (福隆). Sin embargo, los dominicos fueron inicialmente al sur, y tras una breve estancia regresaron a Filipinas ya que no veían posibilidades de continuación misionera.

Una nueva visita de misioneros tuvo lugar en 1714, cuando tres Jesuitas franceses fueron enviados a Taiwan por el emperador Kangxi (康熙), para hacer un mapa de la isla. Uno de ellos De Mailla escribió un informe detallado sobre la isla. Iban acompañados de un *entourage* de mandarines y soldados, y como estuvieron aquí un mes, es de suponer que para ellos mismos o para su séquito, realizarían culto

<sup>&</sup>lt;sup>1</sup> Véase José Eugenio Borao, *The Spanish Experience in Taiwan 1626-1642: The Baroque Ending of a Renaissance Endeavour*, Hong Kong University Press, 2009.

católico. Pero hubo que esperar siglo y medio más hasta el establecimiento definitivo de la religión católica.

### I. EL PERIODO QING (1859-1895)

# 1. La restauración de la Iglesia Católica y la misión de Qianjin

Los dominicos españoles que tenían establecidas misiones desde finales del siglo XVI en el norte de Filipinas y desde 1630 en la provincia de Fujian, era natural que vieran Taiwan como un lugar en el que volver a establecerse, como así ocurrió en el año 1859. Una de las razones por las que debieron haber retrasado su vuelta fue la falta de algún consulado europeo que les diera protección, por pequeña que fuera. Pero, tan pronto como el tratado de Tianjin (1858) abrió varios puertos chinos, así como otros de Taiwan al comercio occidental, la Congregación de Propaganda Fidei (la entidad vaticana responsable de las misiones) pidió al superior general de los dominicos que volvieran a la isla²; y eso es lo que hicieron, aunque de momento aún no hubiera llegado ningún cónsul, ni tan siquiera se hubiera firmado el posterior convenio de Beijing (1860) permitiendo a los misioneros extranjeros el trabajo misional en el interior de China.

La misión finalmene recayó en los dominicos Ángel Bofurull (洪保祿) y Fernando Sáinz (郭德剛) (fig. 1), éste último recién ordenado y llegado a las Filipinas. No se ha de perder de vista que el motor de la acción misional dominicana en el Lejano Oriente, y por tanto, la que nacía ahora en Taiwan, estaba en última instancia en Manila, en donde residía el Provincial de la Provincia del Santo Rosario, que asignaba misioneros a Vietnam, Japón, China y Formosa, en donde había vicarías encargadas de los asuntos locales de los religiosos<sup>3</sup>. El primero de los enviados, Bofurull, era un catalán que llevaba 8 años en la centenaria misión de Fuan (la misión que los dominicos de Isla Hermosa fundaran en 1632). Por el contrario, Sáinz era un joven aragonés de 27 años, nacido en Tarazona. Ambos se encontraron en Fuan, y de allí se trasladaron al puerto de Dagou (Takao 打狗, la población origen de la moderna Gaoxiong, 高雄). La llegada estuvo llena de dificultades, por lo que aún no había pasado un mes en que el P. Bofurull decidió volverse a Fujian. No obstante,

<sup>&</sup>lt;sup>2</sup> Fernández, One hundred years..., p. 8

<sup>&</sup>lt;sup>3</sup> Estos escribían regularmente al Provincial para informarle de su trabajo, y las cartas más destacadas se publicaban *El Correo Sinno-Annamita*, que precisamente llevaba por subtítulo *Correspondencia de las misiones de la Sagrada Orden de Predicadores en Formosa, China, Tong-King y Filipinas*. Gracias a este anuario conocemos muchos detalles de la misión de Formosa. Aquí lo citaremos comos *CSA*.

no habían venido solos, sino que lo habían hecho acompañados de los catequistas **Andrés Tokko Iu**, **Pedro Chhoa A-Hiang**, **Vicente Giam-Chiao**, y del intérprete **Sui-Pin** (desconocemos los caracteres chinos del nombre de todos ellos), que sin duda facilitarían los trabajos.

Sáinz, determinado a continuar la misión solo, a la espera de que llegaran más refuerzos, se estableció cerca de Dagou, al otro lado del ahora llamado río Amor, es decir en Qianjin (Chenkin, 前金). Allí encontró ayuda en momentos de apuro en un tratante de opio, así como en el jefe de una banda de ladrones. En 1861, le llegaron de Au-poa (Amoy, 廈門) dos beatas (catequistas vírgenes, no religiosas), Rosa Kang Kiek e Inés Kho Sun-kui. El caso es que la pobre iglesia que había edificado al poco de llegar, era ya en 1862 un edificio con cierta presencia (fig. 5). Ese año Sáinz recibió el refuerzo de Andrés Chinchón (楊真崇) (fig. 2), en 1864 el de Francisco Herce (良方濟) (fig. 3) y en 1866 el del gerundense Ramón Colomer (黎嘉祿) (fig. 4). Es decir, que siete años después de la llegada a Dagou eran cuatro los misioneros que estaban en el sur de Taiwan, secundados por un puñado de catequistas y beatas.

### 2. Origen de las misiones de Wanjin y de Tainan

Ya desde el principio, Sáinz pensó que debía buscar otros lugares, y encontró uno prometedor a unos 60 kilómetros de Dagou, en Wanjin (Bankim, 萬金), un poblado en su mayoría aborigen situado al final del llano ocupado por chinos hakka, y cerca del pie de las montañas habitadas por los aborígenes Paiwan (排灣). Nacía así la futura iglesia de la Inmaculada Concepción, en la actualidad centro de una población cristianizada y lugar de peregrinación en la isla.

Con la llegada de nuevos misioneros, el P. Sáinz, superior de toda la misión dominicana, se concentró principalmente en Wanjin. Para comunicarse con Qianjin, Sáinz tenía que caminar, por razones de seguridad, en dos noches, descansando en medio en la incipiente misión de Gouziqian (Kaoakhi 溝仔墘), situada más o menos a mitad de camino. Naturalmente la presencia de un extranjero, la aparición de tres misiones y el inicio de conversiones no pasaron desapercibidos. En Wanjin despertaron el recelo de los hakkas, que acosaron a los conversos a veces violentamente.

Había otras fuerzas que ponían dificultad a la misión de Wanjin, y eran de tipo natural. Así en 1865 un terremoto destruyó la iglesia, y después fue quemada por algunos nativos el 29 de noviembre de 1866<sup>4</sup>.

4

<sup>&</sup>lt;sup>4</sup> "Carta de Ramón Colomer al Provincial Domingo Treserra, 19 de diciembre de

Sáinz, sacó nuevamente su caracter aragonés. No se arredró ante esta dificultad y, junto a sus conversos, decidió hacer una iglesia más grande y sólida, siguiendo el modelo de campanarios-torreón, propios de Filipinas, que actúan como contrafuertes para hacer frente a los terremotos. Pero de momento su proyecto tuvo que esperar.

En la estación intermedia de Gouziqian también hubo problemas, no sólo en los años 60, sino también en los 70, motivados por el eco de las Guerras del Opio que había en China, así como por la rebelión de los Taiping. De hecho, esta misión acabó abandonándose a principios de los 70, al igual que ocurrió con otra en Laopi (Laupi 老坤), cerca de Wanjin, aunque de modo temporal. En uno de estos momentos de tensión, el P. Sáinz fue secuestrado por hakkas a final de 1867, aunque finalmente fue puesto en libertad tras pagar un rescate de 50 pesos, la moneda internacional entonces en el Pacífico, conocida como dólares mexicanos.

Con respecto a lo que entonces era la capital de Taiwan, Tainan, el propio P. Sáinz la visitó el mismo año en que llegó para explorar la posibilidad de abrir allí una misión, pero no lo consiguió. Lo intentó de nuevo en 1867, dejando allí al frente de una incipiente iglesia a uno de sus catequistas que le había acompañado. Como encontró oposición entre los literatos de la ciudad se fue para Manila para buscar nuevos misioneros. Pero el año de 1868 Tainan fue un lugar difícil para los extranjeros en general. Así las misiones presbiterianas inglesas, que el Dr. Maxwell había establecido en Tainan en 1864 también recibieron una fuerte presión<sup>5</sup>. Como es conocido el cónsul inglés de Tainan, Mr Gibson, ordenó el bombardeo de esta ciudad, en el que algunos chinos murieron y ordenó a las autoridades chinas de Tainan el pago de una indemnización de 60.000 dólares en compensación por los anteriores destrozos en las propiedades de los extranjeros, así como un tratado específico para Taiwan, cuyo punto 9 señalaba "el derecho de residencia y de trabajo de los misioneros en la isla" <sup>6</sup>. La situación se calmó en parte pues la acción militar de Gibson fue aprobada por las autoridades inglesas, y el cónsul fue

<sup>1866&</sup>quot;, El Correo Sino-Annamita: 1866, pp. 43-47.

<sup>&</sup>lt;sup>5</sup> Según el visitante americano Beal Steere: "Los chinos quemaron la casa del Dr. Maxwell y acusaron a los misioneros de matar niños y utilizar sus ojos y sangre para hacer medicinas. Los edificios de los dominicos españoles de Manila también fueron quemados y los residentes extranjeros de Tainan fueron temporalmente a Takaw, donde había menos chinos y además podían contar con la ayuda de las cañoneras inglesas". Joseph Beal Steere, *Formosa and its Inhabitants* (ed. by Paul Jen-kuei Li), Institute of Taiwan History, Academia Sínica, Taipei, 2002, p. 120

<sup>&</sup>lt;sup>6</sup> British Parliamentary Papers, China, 29, Sessions 1868-1872, Irish University Press, 1971, China, no.3(1869), Correspondences respecting Missionary Disturbances at Che-foo and Taiwan, 93-124.

retirado a China donde murió poco después.

Mientras esto ocurría el P. Sáinz estaba en Manila buscando muevos misioneros. A finales de año volvió acompañado por el P. Han Ruohan (Juan Hang 韓若翰), al que apodaban "el tonquino", por ser originario de Tongking (norte de Vietnam). Al llegar se encontró la misión en una situación dificil y el caso es que el 19 de julio de 1869, y sin que sepamos bien el motivo, tras 10 años de estancia en Taiwan y con sólo 37 años, Sáinz volvió a Filipinas, sin poder iniciar la construcción de la nueva iglesia de Wanjin<sup>7</sup>.

Los pasos para empezar la construcción definitiva de la gran iglesia de Wanjin se dieron poco después, en octubre de 1869, cuando el P. Colomer amplió los terrenos de la misión y, desde Dagou, envió al catequista A Chengge (Plácido A-Sieng-Ko, 阿成哥) para que supervisara la construcción. La iglesia fue levantada según el estilo barroco hispano-filipino, en forma de fortaleza (fig. 6), que daba protección no sólo contra terremotos, sino contra posibles ataques. El nuevo edificio de planta basilical fue inaugurado solemnemente el 20 de febrero de 1870 bajo la advocación de la Inmaculada Concepción y es básicamente la iglesia que ha llegado hasta nuestros días<sup>8</sup>. Al catequista A Chengge también se le atribuye los trabajos de construcción de las iglesias de Laopi (Laupi, 老埤) y Luocuo9.

Desde 1874, la seguridad mejoró bastante a raíz de la visita al sur de la isla del inspector general de la corte Oing, Shen Baozhen (沈 葆楨). Según la tradición de narraciones de la iglesia de Wanjin este dignatario al llegar a este lugar quedó muy impresionado por parecerle un paraiso, por lo que a su vuelta a China informaría favorablemente en la corte, otorgando al lugar una lápida imperial garantizando su protección por parte del gobierno imperial; lápida que

Vivió en Filipinas muchos años hasta su muerte en 1895, a los 63 años. Crónicas posteriores tienden a explicar su marcha de Taiwan porque sus superiores no aprobaban su audaz comportamiento.

Colomer, "Historia...", pp. 525-526. Dado lo emblemático de esta iglesia para el catolicismo de Taiwan, podríamos señalar algunos detalles de su construcción. Según Colomer, la iglesia era toda de mazacote, había costado "330 pesos de cal con su conducción hasta Bankim, 300 para tejas y ladrillos, 200 para paga de los peones y otros 300 pesos de maderas incluyendo su conducción. Estos fueron los materiales y gastos más caros. Concluida la iglesia se hizo la habitación alta para el misionero (que se agrandó en 1873), cuartos de enseñar doctrina y de dormir, parte de mazacote, y parte de adobes que se les dio la última mano en 1871. A los gastos enumerados, si se añaden los materiales anteriores a la edificación, gastos de albañiles y carpinteros, 860 del valor del terreno de la iglesia, se puede decir que la misión tiene en Bam-kim-cheng 2.000 pesos. Otros 750 en el valor de campos, que [son] ocho campos, comprados para el sustento de catequistas y estudiantes al paso que los trabajan aquellos pobres neófitos ... Además los neófitos ayudaron en la construcción de la iglesia con 400 jornales", *Ibidem*, p. 526.

<sup>9</sup> Para este detalle y su biografía véase Colomer, "Historia...", pp. 556-557.

actualmente se exhibe en la fachada de la iglesia. La lápida similar que hay en Qianjin se considera que también habría sido otorgada al mismo tiempo. En realidad, aunque ambas lápidas se conservan, se desconoce su edicto de erección. El profesor Ku Weiying (古偉瀛) estuvo intentado localizarlos en la colección de memoriales de Shen Baozhen, pero no le aparecieron. Según su explicación, este tipo de lápidas eran comunes en las iglesias, y llevaban inscritos los caracteres fengzhi chuanjiao (奉旨傳教; literalmente: "respétese [este lugar] destinado a la predicación de la religión"), o de modo simplificado fengzhi (奉旨), u otros similares 10.

Wanjin pasó a ser un lugar seguro de referencia, especialmente para los extranjeros que quisieran adentrarse en el interior de la isla, como ocurrió en el año 1874 con el citado Joseph Beal Steere, antropólogo y naturalista de la universidad de Michigan, que visitó el lugar los días 17, 21 y 22 de marzo de 1874, durante su estancia de seis meses en el sur de Taiwan. Precisamente, cuando Beal llegó a Wanjin encontró allí un grupo de soldados y oficiales de la cañonera inglesa estacionada en Dagou que habían ido a las montañas cercanas a cazar faisanes. Beal, además de narrar la anecdótica visita de los ingleses, señaló que había muchos conversos entre los chinos, y que el método misionero de los católicos difería bastante del de los protestantes, pues los primeros permanecían en sus capillas y establecimientos religiosos, de modo que el trabajo externo era llevado a cabo por sus agentes chinos [catequistas y beatas], mientras que los protestantes estaban continuamente recorriendo la isla<sup>11</sup>. Dos días después volvió a pasar por la misión, cuando los ingleses ya se habían ido. Como era domingo, pudo ver con detenimiento la iglesia y el trato del misionero con los fieles. Pero lo que más le sorprendió fue el método de catequesis y la iconografía utilizada al respecto:

"[Había] dos grabados de color de gran dimensión colgados de la casa misión representando respectivamente la muerte de los justos y la de los

<sup>10</sup> Agradezco al prof. Ku la información sobre las tablillas que me ofreció el 29 octubre de 2008. Añadía el prof. Ku que era una práctica común en China utilizar los caracteres Jing Tian (敬天), que eran los que había señalado el emperador Kangxi (康熙) para ser colocados en el frontal de la puerta de una iglesia para mostrar la legitimidad dada por el gobierno. Después de 1860, las inscripciones fengzhi (奉旨) pasaron a ser mucho más comunes, incluso en diversos tipos de templos. Por ejemplo, el templo de Mazu (馬祖) en Tainan tiene dichas lápidas ofrecidas por los emperadores. A su vez, y con ocasión de los tratados con las potencias extranjeras, que además servían para legalizar la propaganda religiosa, los edictos de protección a las iglesias y a los fieles aumentaron. A partir de esa fecha, muy probablemente eran los propios templos los que se encargaban de la confección de lápidas.

<sup>&</sup>lt;sup>11</sup> Joseph Beal Steere, *Formosa and its Inhabitants* (ed. by Paul Jen-kuei Li), Institute of Taiwan History, Academia Sínica, Taipei, 2002, pp. 88-89.

pecadores, que evidentemente estaban preparados para ser utilizados [en su predicación] con los chinos. En uno de ellos un chino yacía tranquilo en su cama, acompañado por su mujer e hijos, mientras que un sacerdote con un crucifijo estaba delante de él admistrando los últimos oficios ante el moribundo. El techo de la habitación estaba abierto y los ángeles estaban recibiendo el espíritu y transportándolo al cielo. Había además un demonio de rabo ahorquillado y respirando fuego y humo que estaba consternado hundiéndose a través de las baldosas del suelo mientras que uno de los ángeles le lanzaba rayos a su cabeza.

En la otra pintura había una tabla de juego con una pipa para fumar opio cercana a una cama, sobre la cual otro moribundo encogido y con una cadena alrededor de su cuello, de la que tiraba un demonio arrastrándole hacia el fondo de un pozo. Un segundo demonio con un lanza de tres puntas ayudaba la operación presionándole hacia afuera mientras toda la habitación parecía un lugar terrible por el fuego de las llamas que traspasaban a través del suelo".<sup>12</sup>

### 3. Consolidación de las misiones del sur e inicios en el centro

La misión de Qianjin fue consolidándose, hasta el punto de que podía desarrollar una pequeña actividad económica con la que financiar la expansión de la misión. De hecho, Chinchón señalaba en una carta del 17 de junio de 1872 que la iglesia y la residencia en Qianjin eran bastante grandes, así como la finca que se poseía alrededor, en la que se habían levantado algunas casas alquiladas a chinos conversos. Chinchón señalaba que igual ocurría con los campos que se arrendaban a la gente del lugar, cristiana o no, y que anualmente pagaba un arriendo por plantar en ellos caña de azúcar<sup>13</sup>. La fórmula de arrendar casas y campos de cultivo resultó una buena forma de financiación de la misión y, de hecho, duró durante largos años<sup>14</sup>. Ciertamente, el conjunto debía ser imponente por lo que atrajo la atención de fotógrafos franceses que visitaron Dagou, tal como podemos ver en una de las fotografías tomaron por esos años<sup>15</sup>.

Si esta fórmula financiera era uno de los pilares materiales de la misión, los espirituales estaban formados por las beatas y los catequistas, siendo éstos los que abrían nuevos caminos misionales.

<sup>&</sup>lt;sup>12</sup> *Ibid.*, p. 98.

<sup>&</sup>lt;sup>13</sup> "Carta de Chinchón al P. Provincial, 7 de enero de 1872", *CSA*, 1872, pp. 63-40.

<sup>&</sup>lt;sup>14</sup> En los datos estadísticos de la misión de los años veinte (1922-1931) puede verse que la mitad de los gastos eran cubiertos por una asignación de la Provincia, una cuarta parte se cubría con los estipendios generados por los servicios religiosos y la otra cuarta parte podía cubirse gracias a los ingresos de los alquileres y arrendamientos. APSR, Manila. Sección Formosa, Tomo 1, Doc. 24.

<sup>15 《</sup>法國珍藏早期台灣影像》,雄獅,1997年。

Ya hemos hablado de los tres del primer viaje, Tokko-Iu, Giam-Chiao y Chhoa Hiang-Ko, pero muchos otros tuvieron una actividad destacada, como **Pedro Li Polui**, **Gregorio Li Tiong**, **Vicente Giam-Chin**, o uno convertido en Quianjin en 1863 y que se encargó de las construcciones de varias iglesias, el citado A Chengge (Plácido A-Sieng-Ko, 阿成哥). La lista cabría ampliarla con el tiempo a **A Lunxian** (Celedonio A-Lun-Sien, 阿倫先), **Vicente Tio**, **Lin Shuilian** (Jacinto Lim-Chui-Lien, 林水蓮), **Zhang Lishan** (Urbano Tiu Liek-San, 張歷山) y **Pedro Go-Sien**. Las beatas por su parte tuvieron una actuación fundamental en los orfanatos (u orfanatrofios) de la Santa Infancia, de la que hablaremos después. De momento, valga la pena señalar que a las dos que llegaron en un primer momento de Amoy, se les unieron en 1875, **Teresa Ngo** y **María Li Ti Sit**. Pero, lo cierto es que los datos biográficos de catequistas y beatas son más bien difusos<sup>16</sup>.

El éxito de esta misión del sur era más notorio entre los aborígenes establecidos en el llano, los llamados con el nombre genérico de pingpuzu (平埔族), lo cual venía atestiguado además por observadores extranjeros. Tal es el caso del oficial inglés Pickering quien en sus estancias en Dagou visitaba con frecuencia a los misioneros de Qianjin y Wanjin, con quienes tenía afables conversaciones (sintetizadas en un libro publicado en Inglarerra a su veulta), fruto de las cuales y de sus obervaciones concluía: "Los católicos han hecho algún progreso entre los chinos, pero su mayor éxito ha sido entre los aborígenes civilizados<sup>17</sup>.

La actividad misional empezó pronto a expandirse al centro de Taiwan. Así el padre Han inició la misión de Shalunzi (Soa-lun-a, 沙 為仔) en 1873. En 1875 se inició otra misión en la villa Luocuo (Lo-chhu-chug 羅厝村), que actualmente posee un pequeño museo que conmemora su historia. Siete años después, en 1882, el P. Francisco Giner (高恆德) inició la misión de Douliu (Tau-lak, 斗六), pero el centro de operaciones seguía siendo Qianjin. Una nueva descripción del este centro misional de Dagou la hacía Francisco Herce en una carta del 20 de julio de 1886, dando además una primera estadística del trabajo apostólico, ya que, además de decir que servía

<sup>&</sup>lt;sup>16</sup> Véase 江傅德,《天主教在臺灣》, pp. 116-121.

<sup>&</sup>lt;sup>17</sup> W. A. Pickering, *Pioneering Formosa*, Hurst and Blackett, London, 1898, p. 78. Pickering era un inglés que trabajaba en Fuzhou al servicio de las potencias extranjeras dentro de Servicio Imperial Chino de Aduanas Marítimas, y que por su trabajo visitó varias veces Taiwan. Para su viaje al área de Wanjin y el uso de la red de comunicaciones de los dominicos, ver pp. 98-104.

<sup>&</sup>lt;sup>18</sup> Giner es el misionero que más tiempo estuvo en Taiwan (1886-1946), de modo que sus sesenta años de estancia le cualifican como el mejor testigo de la misión.

como lugar de residencia del Vicario Provincial (es decir, el superior religioso de la misión dominicana), señalaba que al lado estaba la iglesia que podía acomodar hasta 400 fieles, aunque de hecho sólo tuvieran en ese momento algo más de doscientos cincuenta, repartidos a lo largo de las seis poblaciones cercanas a Qianjin<sup>19</sup>.

La actividad de la iglesia en la ciudad de Tainan fue siempre un poco errática, pues a veces tenía misionero, y otras estaba sin él durante varios años. Parte de la dificultad de la misión de Tainan se debía a los acontecimientos históricos, pues tras la proclamación en 1886 de Taiwan como provincia de China, Tainan perdió relevancia, pasando Taipei a ser la capital provincial (como ahora veremos), atrayendo la atención de los misioneros, aunque no era la vez primera, pues Sáinz ya había soñado en establecerse en los mismos lugares en que los dominicos habían estado en el siglo XVII.

### 4. Las primeras misiones del norte de Taiwan (1887-1889)

Los misioneros habían residido hasta ahora en el sur o centro de la isla, y por ello tenían que dirigirse al daotai (totai, 道台) de Taiwan-fu (台 灣府), es decir al prefecto superior, o intendente de la prefectura de Taiwan que residía en Tainan para obtener permisos para establecer misiones y para predicar. Éste los concedía sin mayor dificultad en función de los tratados de 1860, pero pronto las cosas se complicaron administrativamente. De momento, la división de Taiwan en 1875, en las dos prefecturas de Taipei-fu (台北府) y Taiwan-fu (台灣府), no alteró esta situación pues las nuevas misiones del centro todavía se encontraban dentro de la prefectura del sur. Pero, tras la invasión de Jilong y Tamsui (1884-1885) por las tropas francesas en el marco de la guerra Franco-China, una serie de cambios administrativos se operaron en Taiwan. Liu Mingchuan (劉銘傳), que era el jefe que había dirigido las operaciones contra los franceses, solicitó del gobierno imperial que Taiwan dejara de ser una prefectura de Fujian, para constituirse en una provincia, lo cual ocurrió en 1886, pasando él a ser el primer gobernador. En 1887 dividió la prefectura del sur, con lo que la isla quedó estructurada en tres prefecturas: Taipei (台北府), Taiwan (台灣府) y Tainan (台南府); a la vez trasladó la capital de la isla de Tainan a Taipei (Taipak, 台北), una ciudad de nueva planta entre las antiguas de Mengjia (艋舺, actual Wanhua, Banka o Manka, 萬華) y Dadaocheng (Toa-tu-tia, 大稻埕). Baste por último señalar que la prefectura de Taipei estaba dividida a efectos administrativos en los partidos judiciales de Tamsui (en el que se encontraba la ciudad de

<sup>&</sup>lt;sup>19</sup> "Carta de Fco. Herce al P. Provincial, 20 de julio de1886", CSA, 1887, pp. 53-62.

Taipei), Xinzhu e Yilan.

Así, al trasladarse el centro político de la isla al norte, Celedonio Arranz (何安慈) hizo un corto viaje exploratorio al area de Taipei en junio de 1886 para ver posibilidades de expasión de la misión. Arranz no pudo establecerse en 1886 en ninguna de las tres poblaciones, sino que lo hizo en Zhounei (Chiu-nih, 洲內, también llamado Hoe-siu chiu, 河上洲), es decir, la actual población de Luzhou (蘆洲), en donde entró en contacto con protestantes que le recibieron bien, pues sus mayores habían sido bautizados como católicos en China por un dominico. Tras este prometedor viaje, el vicario de los dominicos, Herce, envió poco después a Luzhou al catequista Zhang Lishan (Tiu Liek-san, 張歷山) que alquiló una casa en esta población, en donde empezó a enseñar la doctrina con cierto éxito. A resultas de ello Herce comisionó formalmente a Arranz, en marzo de 1887, para que se estableciera en dicho lugar, a donde llegó el 12 de marzo, y una semana después, el día 19 de marzo de 1887, fundó formalmente bajo la advocación de San José la primera misión católica del distrito de Tamsui (nombre con el que se denominaba al amplio territorio administrativo del Norte de Taiwan). Semanas después Arranz notificó a las autoridades locales el alquiler de la casa en Luzhou así como su proyecto de alquilar otra en Dadaocheng (lo cual era su proyecto principal), hecho que tuvo lugar meses después junto al barrio comercial extranjero, aunque el permiso de residencia aún no le hubiera llegado. Todo parecía que iba bien, pero pronto empezaron las dificultades.

Según Arranz, el éxito inicial en Zhounei había creado cierta incomodidad entre los protestantes, que fueron a ver al gobernador Liu Mingchuan para acusar a la misión de haber venido a ayudar los intereses de Francia. Así, desde el 22 de junio en que llegó un magistrado para arrancar el letrero "Tien Chu Tang" (天主堂, "iglesia católica"), empezaron los problemas para la misión. El asunto se discutió siempre desde un punto de vista del procedimiento administrativo acerca de los permisos para establecerse, interviniendo en él el cónsul español en Xiamen, Ortuño, el cónsul inglés en Tamsui, Giles, y la prefectura de Liu Mingchuan. Ésta señalaba que el permiso que Arranz tenía otorgado años antes por el *daotai* del distrito de Taiwan (el del sur de la isla) no tenía ahora validez en el norte. La historia completa es larga y no vamos a narrarla aquí<sup>20</sup>, pero la síntesis de la misma es lo que sigue.

A lo largo de todo el año 1887 Arranz estuvo negociando para

<sup>&</sup>lt;sup>20</sup> La versión de Arranz está explicada con detalle en *El Correo Sino-Annamita*, en una carta del 10 de agosto de 1887, pp. 23-46.

obtener el reconocimiento formal que le otorgaban los tratados, y al no tener éxito decidió trasladarse a una nueva y modesta residencia junto a las lonjas europeas. En el mes de octubre Arranz decidió retirarse una semana a la planicie de Ilan para desaparecer momentáneamente de Dadaocheng y explorar otras posibilidades misionales. De hecho, también alquiló en Ilan una casa en donde dejó un catequista para dar doctrina. A su vuelta se encontró con que el cónsul español de Xiamen ya había delegado formalmente sus funciones en el cónsul británico de Tamsui, con lo que poco a poco la situación de Arranz se fue estabilizando. En sus cartas, Arranz no se quejaba tanto de las dificultades por las que tenía que atravesar, hasta cierto punto normales, sino del desigual trato que recibía en comparación con los protestantes, para quienes -decía— el gobernador tenía una actitud mucho más tolerante. Finalmente a mediados de 1889, según cuenta el historiador José María Álvarez: "[Arranz] pudo comprar un terreno al Norte, situado en las afueras de Toa-tiu-tia (Dadaocheng), pésimamente situado en aquella época por hallarse entre arrozales y en terrenos bajos ... [pero] sobre él levantó aquel mismo año una fuerte casa de ladrillo, cuya planta central hacía de capilla, dedicándola a los apóstoles San Pedro y San Pablo". El lugar colindante a éste acabó convirtiéndose en la actual catedral católica de Taipei, como veremos.

### 5. Dos jóvenes misioneros de acción social (1890-1895)

Nuevos misioneros fueron llegando y entre ellos cabe señalar por su actitud impulsiva a Nemesio Fernández (林茂德). Éste era un joven misionero, de espíritu arrojado, y que había decidido arrogarse una cierta representatividad de sus cristianos en asuntos públicos, cuando éstos no recibían justicia. El caso es que en 1890 se vio, recién llegado a Taiwan, rodeado de un grupo de milicianos armados (en teoría catecúmenos) y elevado a la situación de líder social del pueblo, algo que en realidad no le disgustaba. Para entender el porqué de esta situación habría que remontarse a unos años antes, en que los cristianos habían sufrido cierto acoso. Por ejemplo, en 1887 y 1889 los miembros de una tal familia Zhang habían intentado prender fuego a una capilla católica, habían levantado calumnias, y creado un espíritu de oposición al cristianismo. Las primeras actuaciones del P. Fernández, siempre desaconsejadas por sus superiores, empezaron en 1892, y, a principios de 1893, subieron de tono, hasta el punto que el magistrado del distrito de Chang Hua, Li-chüen, se dirigió al daotai de la prefectura de Taiwan (correspondiendo ahora al centro de la isla)

<sup>&</sup>lt;sup>21</sup> J. M. Álvarez, *Formosa* ..., vol. 2, p. 355

Hu-Chao-lai, y éste lo puso en conocimiento del Zongli Yamen (總理 衙門), es decir, la oficina para asuntos extranjeros en China, que envió una nota al entonces jefe de la legación de España en China y Siam, José Delavart y Avias, en donde le decía que el P. Fernández se hacía "acompañar de unas 15 ó 20 personas armadas de fusiles y pistolas"<sup>22</sup>.

En 1893 Fernández tuvo varias actuaciones notorias. Primero fue con ocasión de una mujer llamada Chen Hsin-she, que se quejaba de haber sido robada por un tal Chien Ta-pi, y aunque el magistrado local envió alguaciles para inspeccionar, Fernández envió unas cartas a la autoridad local, exigiendo justicia en la solución del caso. La respuesta fue que el magistrado de distrito, Luo Dongzhi (Lo Tung-che, 羅東之), pensando que había una tentativa de revuelta arrestó al chino cristiano Zhang Feng (Chang Feng, 張鳳), por supuestas irregularidades en su tienda de expendeduría de carne de buey, que derivaron en que un grupo de chinos prendiera fuego a la capilla católica. Estos desórdenes hicieron que el daotai de la prefecura de Taiwan (centro de la isla) solicitara del Zongli Yamen que obtuvieran del ministro de España (Delavart) la orden para hacer retirar del distrito de Changhua a Fernández, y que fuese tramitada mediante el cónsul de Xiamen, Perignat. Al final hubo una solución salomónica pues tanto el magistrado chino como Fernández fueron retirados, obligado éste además por asuntos de salud. Fernández pasó nueve meses en Xiamen (de marzo a diciembre), con lo que en mayo de 1894 la diplomacia de ambas partes daba por concluido el problema. Pero a su vuelta, Fernández -según señalaba el nuevo encargado de negocios de España en China, José Llavería— volvió a crear nuevas situaciones de tensión, tanto en 1894 como en enero de 1895, hasta el punto de que éste temía que Fernández pudiera recibir un atentado, y no en vano cursó peticiones al Zongli Yamen el 22 de enero de 1895 para que se protegiesen las misiones en Taiwan. Esta historia acabó de un modo imprevisto. Fernández fue requerido por sus superiores para ir a Amoy, pocos meses antes de que Japón iniciase la invasión de la Taiwan. Durante las primeras semanas de confusión que siguieron a la invasión, Fernández volvió a Tamsui para auxiliar al P. Arranz que se encontraba enfermo en el norte, pero en realidad de poco sirvió su ayuda ya que Fernández murió de un infección de cólera nada más llegar, siendo asistido -irónicamentepor el .propio Arranz, a quien había venido a cuidar.

Una actitud semejante a la de Fernández en el norte de la isla la tuvo **Blas Sáez Adana** (雷賽逸), quien con sus actuaciones "arreglando pleitos y desavenencias entre la gente del pueblo", no

<sup>&</sup>lt;sup>22</sup> Archivo del Ministerio de Asuntos Exteriores (AMAE), H-2537

consiguió sino crearse problemas y llevar de cabeza al vicario Arranz, a quien no quedó más remedio que proponerle abandonara la misión a principios de 1895<sup>23</sup>. Al margen de esto es muy interesante señalar en contenido de una carta que Sáez escribió en Tamsui (en referencia a Zhounei) en 1891, que indica cómo los conversos tenían asumido que la incorporación a la Iglesia afectaba su concepto tradicional de piedad filial. Sáez, recién llegado a la misión cuenta que había un médico que le pedía con insistencia el bautismo, pero encontrándose sólo en la misión y con dificultad de expresarse no se atrevía a administrárselo hasta que volviera Arranz. Tal fue la insistencia del catecúmeno que al final lo recibió e incluso puso a estudiar el catecismo a sus cuatro hermanos. Sáez se quedó sorprendido por lo que sucedió poco después y es que un día el nuevo fiel volvió *motu propio* a entregarle las tablillas de sus antepasados, tablillas de las que —decía Sáez Adana—"tanto se hace mención en las cartas de los misioneros"<sup>24</sup>.

### 6. Resistencia china a los japoneses (1895-1900)

La llegada de los japoneses a Taiwan en 1895 fue muy dañina para las misiones del centro de la isla, especialmente la de Douliu (Taulak, 斗 六) ya que estaba localizada en medio de las vías de comunicación y porque allí fue donde las tropas japonesas experimentaron mayor resistencia local, y posiblemente supuso una reducción del número de cristianos. Algunos de los milicianos chinos que habían decretado la República de Taiwan corrieron la voz de que los cristianos servían de guía a los japoneses, e incluso que el P. Fernández (que ya había fallecido) iba al frente de ellos. El 4 de septiembre de 1895 entraron en la iglesia de Douliu y la saquearon, dejando solamente los cimientos y dispersando a todos los cristianos, que fueron a refugiarse en la misión de Luocuo. La destrucción también tuvo lugar en las misiones de Shalunzai (Soa-lun-a 沙崙仔), Taliwu (Talibú, 他里霧) en Dounan (斗南) y Shuzaijiao (Chiu-a-kha, 樹仔腳). Los japoneses volvieron y pusieron orden, pero los problemas no se resolvieron, pues el misionero Francisco Giner intentando recuperar los bienes de la misión, hubo de señalar ante las autoridades japonesas quiénes habían cometido los saqueos. Esta denuncia, así como diversas calumnias, fueron motivo de represalias de las milicias chinas contra las misiones, con algunas muertes. Éstas fueron aún mayores en julio de 1896 cuando una rebelión contra los japoneses tuvo éxito, y 300 de sus soldados tuvieron que retirarse a Changhua, con lo cual la misión de

<sup>&</sup>lt;sup>23</sup> Villegas, "Breve reseña...", pp. 47-48.

<sup>&</sup>lt;sup>24</sup> "Carta de Sáez Adana al P. Provincial", 16 de febrero de 1981, CSA, 1891, p. 93.

Douliu fue nuevamente saqueada. Al no encontrar las turbas al P. Giner (que casualmente no estaba) pensaron que tenía informaciones de los movimientos, por lo que le consideraron un espía.

Conforme la situación se iba calmando, los dominicos llevaron naturalmente su caso a la representación española de Tokio para asegurar ante el gobierno japonés el reconocimiento de sus propiedades. Algo vino facilitado por el hecho de que, desde 1895, España se interesara algo más por Japón, su nuevo vecino en Filipinas (separado tan sólo por el canal de Bashi), motivo por el que decidió la creación de un consulado en Taiwan al frente del cual estuvo el cónsul Enrique Ortíz y Pí. En abril de 1897, Ortíz llegó a Dagou, y, tras ausentarse un tiempo en Japón, se estableció formalmente en Tamsui en mayo de 1898, pero permaneció sólo hasta noviembre de 1899, en que fue trasladado a Ciudad del Cabo<sup>25</sup>. Aunque Ortíz y Pí apenas es mencionado por los dominicos, el hecho es que, bien fuera por su ayuda, o no, en 1898 los dominicos recibieron por parte del gobierno japonés el reconocimiento formal de sus posesiones, otorgado en virtud de los previos tratados celebrados entre España y China<sup>26</sup>.

# II. PAX JAPÓNICA (1900-1945)

Con respecto a la organización institucional de la Iglesia, y cuando no se había apagado todavía el fragor de la resistencia antijaponesa, valga la pena señalar que en 1900 el misionero **Isidoro Clemente**, que llevaba 17 años en la isla, fue nombrado Vicario Apostólico de Emuy, motivo por el que volvió a Taiwan al año siguiente en breve viaje de visita pastoral<sup>27</sup>. Quizás ésta era la primera visita que el superior eclesiástico de la misión realizaba a Formosa, con lo cual se iniciaba el proceso por el que la estructura eclesiástica empezaba a hacer cada vez más acto de presencia en la isla. Otra "exportación" de misioneros que se produjo fue con ocasión de la creación en 1904 de la Prefectura de Shikoku, en Japón, la cual Propaganda Fidei encomendó a los dominicos, y el maestro general de la orden la encargó a su vez a la provincia del Santo Rosario siendo el P. José María Álvarez, que llevaba 9 años misionando en Taiwan, nombrado prefecto de la misma. En ese tiempo Álvarez había acrecentado en tal manera su interés y amor por la isla que una vez en Japón siguió recogiendo materiales para su magnífico libro Formosa, geográfica y históricamente

<sup>&</sup>lt;sup>25</sup> José E. Borao, *España-China...*, pp. 22-27.

<sup>&</sup>lt;sup>26</sup> Copias de dichos documentos cursadas por el Ministerio de Ultramar , en el APSR, Manila, del 20 de julio de 1898.

<sup>&</sup>lt;sup>27</sup> Álvarez, *Formosa...*, pp. 350-351.

considerada, que publicó en 1930<sup>28</sup>.

Como símbolo del final de una época e inicio de otra se puede mencionar la ironía de que de uno de los cabecillas de los resistentes chinos que hubo destruido la casa y capilla de Shalunzi, y que todavía dio guerra a los japoneses hasta que le cortaron la cabeza (junto con otros cabecillas, a pesar de haber sido amnistiados) en 1902, tuvo una hija que se después se hizo beata<sup>29</sup>, es decir, una joven que sin hacer un voto de religiosa, vivía virgen en su casa dedicándose al servicio de la iglesia, especialmente como catequista o en la Santa Infancia.

# 1. La refundación de la Santa Infancia de Qianjin (1901-1903)

La Santa Infancia era una institución común en las misiones católicas apoyada desde las diócesis francesas, cuyo principal objetivo era el rescate de niñas abandonadas al nacer, y que se ponía bajo el cuidado de beatas. Naturalmente, también se recogían niños, pero no era frecuente su abandono. En Taiwan esta institución va había sido iniciada por el P. Sáinz, quien en 1866 alquiló una casa en Tainan en donde recogió más de 60 niñas. Por falta de recursos y por indicaciones de los superiores este orfanato dejó de operar en 1872<sup>30</sup>. Colomer, con apoyo del provincial Jiménez, restableció en Tainan un nuevo orfanato en 1874, para lo que se pidió al consejo de misiones de la Santa Infancia de Lyon que entregara a Taiwan una parte de la asignación a la prefectura de Fujian, como así se hizo. Colomer no pudo hacerlo en la ciudad misma, ya que, al ser Tainan la capital de Taiwan, el gobierno ya tenía allí su propio orfanato. Este primer orfanato católico estuvo en diversos lugares y se extendía por estaciones más allá de la que pasó a ser la principal, la de Luocuo. Colomer señalaba que en 1883 el número de niñas: "sin contar ya las difuntas, ni las dadas a los cristianos, [era de] treinta y tantas, estando la mayor parte en Lochucheng, recibiendo por la Santa Infancia la cantidad de 500 pesos anuales"31. Con mayor detalle, las estadísticas del Correo Sino-Annamita señalaban que el número de niñas era el siguiente: 29 (1881), 37 (1882), 42 (1883), 43 (1883).

<sup>&</sup>lt;sup>28</sup> El libro fue publicado en Barcelona por el editor Luis Gili, y en él figuraba Álvarez como corresponsal de la Real Sociedad Geográfica de Madrid y numerario de la Sociedad Española de Antropología, Etnología y Prehistoria. La obra todavía conserva su frescura, especialmente en cuanto a sus observaciones personales, pero por otro lado resulta ser muy deudora de libros contemporáneos como el de Davidson, *The Island of Formosa* (1903), y de artículos de *El Correo Sino-Annamita*.

 <sup>&</sup>lt;sup>29</sup> Álvarez, *Formosa...*, p. 348.
 <sup>30</sup> Colomer, "Historia...", p. 540.

<sup>&</sup>lt;sup>31</sup> *Ibid.*, p. 541.

Cuatro nuevas beatas llegaron de China en 1899<sup>32</sup>, pero Colomer deseaba que llegara el tiempo en que el orfanato fuera dirigido directamente por las terciarias dominicas españolas para que mejorara la estabilidad y la calidad de la atención de las niñas. El sueño de Colomer se hizo realidad en 1901, en Qianjin, cuando se revitalizó la institución, y se consolidó en 1903, cuando tres hermanas del beaterio de Manila se trasladaron a Dagou. Fueron las hermanas Josefa de los Reyes, Rosa de los Remedios, Engracia de San José<sup>33</sup>, que desarrollaron la institución y la consolidaron. Las estadísticas del año 1907 señalan que a lo largo de los años 1.043 niñas habían sido recibidas en la Santa Infancia, aunque la mayor parte de ellas morían al poco de llegar por la lamentable situación en que venían. La estadística de ese mismo año señala que había 173 niñas en la "infancia externa" (fig. 13) y 230 en la "infancia interna", la primera comprendía a las niñas atendidas por "madres de leche" que les daban lactancia en sus propias casas, mientras que la segunda se refería a aquellas niñas de más de 4 ó 5 años que vivían dentro del orfanato<sup>34</sup>.

No obstante, es difícil conciliar esta cifra de 173 niñas con otros datos posteriores, que son más inferiores, y que hemos recogido de los datos anuales que cada año publicaba *El Correo Sino-Annamita* al final de su informe anual:

Cuadro 1. Número de niñas en los orfanatos de Fujian y Taiwan

Año	1905	1906	1907	1908	1909	1910	1911	1912	1913	1914
Amoy	600	776	806					531	303	314
Fuzhou N	726	780	467					734	1191	894
Taiwan								19	77	77

Fuente: El Ccorreo SinoAnnamita (años respectivos)

Si comparásemos esta información con la misma actividad en Fujian podríamos ver lo meritorio de este trabajo, pero a la vez la menor incidencia en Taiwan, por las limitaciones que ponían las autoridades japonesas, que al haber declarado la guerra al infanticidio, también conseguían el efecto opuesto: que las niñas que podrían haberse salvado en orfanatos tuvieran una inmediata muerte clandestina.

<sup>33</sup> Villarroel, *Religiosas misioneras...*, pp. 144-145.

<sup>&</sup>lt;sup>32</sup> Álvarez, Formosa..., p. 353.

<sup>&</sup>lt;sup>34</sup> Véase José Blasco, "Relación sobre la Santa Infancia", El correo sino-annamita 1908, pp. 105-143

### 2. Los terremotos de 1904-1906 y la construcción de iglesias

No sólo los acontecimientos políticos afectaron la marcha de las misiones, sino también los desastres naturales. Primero en el norte, con unas fuertes inundaciones en 1898, que destruyeron las cuatro salas que formaban la iglesia de Luzhou (Chiu-nih,洲内), así como algunas dependencias de la iglesia de Dadaocheng. Especialmente fuertes fueron los terremotos de 1904 y 1906 que causaron mayor daño material a iglesias del centro de la isla. Se conservan varias fotografías del estado ruinoso en que quedaron dichas iglesias en el centro, como la de Luocuo, que aparece sostenida temporalmente con estribos de madera, pero que hubo que tirarla para rehacerla de nuevo. De entonces también se conserva una magnífica campana de bronce que fue donada por el vicario de los dominicos, Francisco Giner, a la vecina iglesia de Tianzhong (Chhang-liong, Tanaka, 田中) en 1904, posiblemente justo antes de los terremotos<sup>35</sup>.

A pesar de las dificultades en la construcción de iglesias, los misioneros decidieron que había llegado el momento de poner una segunda iglesia de mejor factura en Dadaocheng para mejorar la imágen católica. De hecho, **Villarrubia** (un recién llegado a la misión) decía con admiración hacia los protestantes: "tienen en Hobue [Tamsui] unos soberbios edificios, con sus escuelas para niños, otras para niñas, con sus jardines y maestros respectivos, los colegios para sus catequistas, los de medicina, la capilla del rezo, todo en un bosque inmenso de árboles y frondosidad, que deslumbra los ojos y el corazón del chino. En cuanto que nosotros no tenemos allí más que una pequeña casa china, comprada el año anterior, recién arreglada, pero sin habitar por falta de personal"<sup>36</sup>.

La iglesia de Dadaocheng se acabó en el verano de 1906 (fig. 7). Era de factura muy soberbia y en su interior llamaba la atención "el altar y el retablo hechos a imitación de los de la basílica de Lourdes". El 20 de junio de 1906, el P. **Clemente Fernández** (林茂才), principal misionero del norte de la isla, decía en una carta al P.. Provincial que la iglesia era un edificio imponente, que daba nombre y prestigio a la misión, pues era admirado tanto por los japoneses como por los no cristianos del lugar, y que incluso los protestantes iban a veces a observar el trabajo realizado<sup>37</sup>. Se trataba de un momento glorioso que

<sup>&</sup>lt;sup>35</sup> Por su hechura, esta campana podría haber sido hecha en España. De hecho, una "hermosa y sonora campana" que llegó a la iglesia de Dadaocheng en 1913 había sido fabricada en los talleres de la Casa de Moisés de Palencia. *CSA*, 1914, p. 233.

<sup>36</sup> *Ibid.*, pp. 543-544.

<sup>&</sup>lt;sup>37</sup> "Carta de Clemente Fernández al Provincial", *CSA*, 1906, p. 633.

llevó a Fernández a establecer también entonces las bases de la misión de Mengjia (艋舺, Banka, 萬華), en cuya casa misión "todas la noches asisten a oir doctrina unos 200 y pico de personas mayores, entre los cuales asisten muchos protestantes, que vienen a disputar con nuestros catequistas"<sup>38</sup>. Pero la solemne inauguración de la nueva iglesia de Dataocheng no tuvo lugar hasta los días 27 a 29 de abril de 1907, la cual fue cuidadosamente preparada y realizada en presencia de 300 católicos de esa iglesia y de otros lugares, así como de todos los misioneros de Formosa<sup>39</sup>.

Desafortunadamente, esta flamante iglesia tuvo una corta vida, porque resultaba estar ubicada en un lugar en el que el gobierno japonés acababa de planificar la construcción de una calle ancha, lo cual fue conocido para desmayo de los misioneros en agosto de 1907, pocos meses después de la inauguración. Hubo intentos de preservarla, pero en 1911 no quedaba otro remedio sino el de destruirla. Las protestas ante las autoridades japonesas no habían servido para mantener la iglesia construida en 1906, pero al menos, gracias al embajador español en Tokio, Ramiro Gil de Uribarri, se llegó a un buen acuerdo con el gobierno japonés que permitió cubrir los gastos de la nueva iglesia (fig. 8)<sup>40</sup>. En abril de 1912 se puso la primera piedra y un año después, el día 5 de mayo de 1913 tuvo lugar una inauguración solemne, con asistencia de algunas autoridades locales, como el alcalde de Dadaocheng y de las principales extranjeras, como el cónsul inglés, el vice-cónsul americano, y los jefes de las casas de comercio extranjeras<sup>41</sup>. Aunque el nuevo párroco de la iglesia era Manuel Prat (馬守仁), quien había llevado el principal peso de las negociaciones había sido el vicario Clemente Fernández, lo cual le situaba como el candidato más idóneo para Prefecto (o Vicario) Apostólico de Formosa, nombramiento que la Santa Sede promulgó dos meses después. Naturalmente la iglesia que había construido con tanto esfuerzo es la que utilizó como pro-catedral.

<sup>&</sup>lt;sup>38</sup> *Ibid.*, p. 638.

Relatos minuciosos de la inauguración en: Justo Sasián, "Inauguración de la iglesia de Taipak", *CSA*, pp. 573-587. Actividades inmediatamente posteriores en Felipe Villarrubia, "Carta al Provincial del 19 de mayo de 1907", *Ibid*, 1907, pp. 546-551.

<sup>&</sup>lt;sup>40</sup> El acuerdo firmado el 15 de julio de 1911 consistía en (1) un "cambio de terreno por terreno", (2) una indemnización de 40.000 yenes para volver a edificar la iglesia, casa-misión y otras dependencias; y (3) cesión de los materiales de los edificios viejos. "Carta de Fernández al Provincial", *CSA*, 1914, pp. 230-231.

<sup>&</sup>lt;sup>41</sup> Los detalles de la celebración en *Ibid.*, pp. 236-243.

### 3. Clemente Fernández, primer vicario apostólico (1913-1921)

El 13 de julio de 1913, y tras más de medio siglo de evangelización, la estructura eclesiástica católica cambió radicalmente en Taiwan pues se convirtió en una Prefectura Apostólica, es decir, que aunque no tenía todavía el categoría de diócesis, sin embargo pasaba a depender directamente de Roma <sup>42</sup>. El primer prefecto fue el citado joven dominico Clemente Fernández (1913-1921) (fig. 9), que recibió su cargo tras diez años de misionero en Taiwan, medio siglo después de la fundación de las misiones, y con sólo 3.000 fieles. Se daba así una mayor definición jerárquica con respecto a la situación anterior, en que la iglesia católica en Taiwan y la Vicaría Provincial de los Dominicos venían siendo una misma cosa.

Para entender mejor el contexto de esta medida, podemos preguntarnos cómo era la organización de la Iglesia en el área más cercana, la de de China. Desde principios del siglo XIX (incluso antes) los dominicos venían desarrollando una intensa labor misional desde Filipinas en el Tongking y en Fujian, pues a ellos Roma les había encomendado la administración de los vicariatos apostólicos de esas dos áreas. Por eso, cuando Sáinz vino a Taiwan en 1859, por un lugar era el vicario de la misión dominicana de la Provincia del Santa Rosario, pero desde un punto de vista eclesiástico era el representante en Formosa del Vicariato Apostólico de Fujian. Este vicariato apostólico fue creciendo, por lo que en 1883 se dividió en otros tres, Fujian Norte, Fujian Centro y Fujian Sur (Amoy). Las misiones de Taiwan pasaron a depender del vicariato de Fujian Sur, por lo que las relaciones entre Xiamen in Taiwan se estrecharon, hasta el punto de que el primer Vicario Apostólico de Fujian Sur fue -como dijimosel veterano misionero de Taiwan Andrés Chinchón. Incluso otros misioneros en Taiwan, como Isidoro Clemente y Manuel Prat, también fueron posteriores vicarios apostólicos de Amoy.

Esto significaba que la dirección de la Iglesia en Taiwan estaba todavía, tras 18 años de ocupación japonesa, en manos de una jerarquía residente en China, algo que las autoridades japonesas ya no podían mirar más con buenos ojos, por lo que presionaron para que hubiese cambios. Que la jerarquía fuese a su vez de extranjeros, tampoco gustaba, pero de momento era algo aún tolerable, aunque

<sup>&</sup>lt;sup>42</sup> La prefecturas apostólicas, o los vicariatos apostólicos, son una jurisdiscción territorial eclesiástica que por alguna razón especial (por ejemplo, por tratarse de una area misional) no está todavía constituida en diócesis. El superior es el Vicario Apostólico, o Prefecto, respectivamente que la gobierna en nombre del Romano Pontífice. La diferencia es que la prefectura apostólica es más incipiente que el Vicariato Apostólico.

debería ir cambiando progresivamente. No es de extrañar que algún misionero dijera que los japoneses los miraban como intrusos.

Por otro lado, ¿estaban creciendo las misiones en Taiwan en esta época japonesa? La respuesta es afirmativa, aunque el crecimiento de fieles fuese moderado, pues si bien se habían acelearado en los primeros años japoneses, el número total no llegaba a los 3,000. Observando algunos datos parciales publicados en *El Correo Sino-Annamita*, hemos podido construir la siguiente evolución:

Cuadro 2. Evolución del número de católicos en Taiwan (1885-1912)

	Qianjin 前金	Wanjin 萬金	Tainan 台南	Luocuo 羅厝村	Shalunzai 沙崙仔	Shuzaijiao 樹仔腳	Puqianglun 埔羌崙	Tadaocheng 大稻埕	Tamsui	TOTAL
1885	239	535	22	147	60	रीको 11 थन	用儿佣	八相互		1.003
1886	229	547	20	155	64					1.015
1887	246	552	24	152	70				8	1.052
1901	356	630	55	286			205	193		1.327
1906	480	660	70	267	72	195	209	279		2.255
1907	501	679	76	336	74	187	236	292	43	2.424
1909	522	737	87	363	166	212	285	388		2.760
1910	564	735	88	388	171	243	305	371		2.834
1912	579	793	93	419	268	306	343	389	80	3.270

Fuente: El Correo Sino-Annamita (Años respectivos. Publicado normalmente uno o dos años más tarde)

Otro modo de observar el crecimiento de la iglesia durante las dos primeras décadas japonesas es la remodelación de los templos existentes, así como la creación de nuevas iglesias en el centro de la isla entre 1911 y 1915. Los edificios de las nuevas iglesias de las misiones del centro eran mucho más modestos que el de Taipei, y seguían la moda de decoración gotizante propia de las iglesias de entonces, tal como podemos ver Luocuo, Douliu, Shuzaijiao, Puqianglun o Shalunzai.

Sin duda el Prefecto Fernández se acomodó a la progresiva modernización que imponía Japón y que obligó por ejemplo, a los dominicos a constituirse en una persona jurídica, por lo que crearon la "Sociedad de Misioneros Dominicos Españoles para la Propagación de la Fe Católica en Formosa", cuyos estatutos fueron aprobados en 1916<sup>43</sup>. Pero su principal proyecto nada más ser nombrado fue la

\_\_\_

 $<sup>^{43}</sup>$  Los 18 artículos de los estatutos salieron publicados el 24 de diciembre de 1915 en la Gaceta del Gobierno de Formosa, y el 7 de enero de 1916 aparecieron aprobados en

creación de un colegio de niñas, para el que no contaba con medio alguno para afrontar semejante obra magna.

### 4. El colegio femenino Beata Imelda

De esos primeros años vale la pena señalar la principal aventura evangelizadora del nuevo prefecto, la creación del colegio Beata Imelda. En las misiones de Fujian, además de los orfanatos para niñas también habían empezado a abrirse colegios para niñas tártaras, es decir para niñas de familias chinas, por lo general acomodadas. Lo mismo ocurrió en Taiwan, en donde el recién nombrado prefecto pensó en establecer una escuela de primera y segunda enseñanza principalmente para niñas japonesas. Lo dificil era conseguir un edificio capaz de albergar a un gran número de estudiantes, pero la ocasión se presentó de modo providencial, ya que una fábrica moderna de vino que había abierto en 1913 al lado de la iglesia de Daodacheng, tuvo que cerrar dos años después por problemas económicos, ofreciendo los dueños de la fábrica el solar al Prefecto en condiciones ventajosas. Éste no disponiendo de medios solicitó un préstamo a la Procuración de la Provincia Dominica del Santo Rosario en Hong Kong, que a final le fue concedido.

En el año 1916 obtuvo el primer permiso del gobierno japonés para dar clases, las cuales empezaron con pocas alumnas, 20 japonesas y algunas chinas traidas de la Santa Infancia de Qianjin. Otras fuentes dicen que eran 150 las primeras alumnas. La escuela fue regentada por las madres Dominicas españolas, de modo que el 1 de mayo de 1917 llegaron a Taipei las hermanas españolas **Mercedes Oliver** (directora), **Rosario Armendáriz** y la filipina **Margarita Moret**. Oliver fue poco después sustituida por **Clemencia Mas** que vino de Xiamen, acompañada de la hermana **Berta**<sup>44</sup>. En 1918 ya estaba totalmente adaptado a la normativa vigente, iniciando incluso en pleno verano las clases el 20 de agosto<sup>45</sup>. Pero al año siguiente la Prefectura no pudo seguir haciéndose cargo de los costes de mantenimiento y de la devolución del préstamo, con lo que el colegio pasó a ser propiedad de la Provincia del Santo Rosario. Finalmente en 1921 llegó el permiso definitivo del gobierno colonial por el que se reconocía plena

la Gaceta del Gobierno de Tokio.

<sup>&</sup>lt;sup>44</sup> Gonzalo, "Breve reseña...", pp. 30-31.

<sup>&</sup>lt;sup>45</sup> Ciertamente las clases empezaban en pleno verano, y, como decía el Prefecto, "hace mucho calor, pero como el reglamento del gobierno así lo exige, no hay más remedio que acomodarse a él aunque cueste trabajo". Carta de Clemente Fernández a Petronilo Aguado, del 18 de agosto de 1918. APSR, Manila.

autoridad para actuar como escuela privada extranjera<sup>46</sup>. En pocos años la escuela llegó a tener 450 alumnas (fig. 11). Un informe de 1932 señalaba que la escuela estaba muy consolidada, ofreciendo clases de bordado, pintura, inglés, dibujo, música y mecanografía, y que las dominicas encargadas eran las madres Candelaria, Cruz, Mercedes, Ángeles, Asunción y Sakamoto<sup>47</sup>.

### 5. La iglesia de Taichung

Otra iniciativa que tuvo lugar en la época del Clemente Fernández fue la misión de Taichung (Taitiong, 台中) iniciada en 1915 por **Angel María Rodríguez** (洪羅烈)<sup>48</sup>, y cuya monumental iglesia se construyó en 1919, aunque su comunidad aún fuera pequeña; al menos eso es lo que muestra la estadística que en estos años de crecimiento hicieron los dominicos para comparar la implantación de católicos y protestantes en Taiwan, dividida según las prefecturas japonesas<sup>49</sup>:

Cuadro 3. La misión católica comparada con la protestante (ca. 1920)

	Prefecturas	Católicos	Protestantes	Población total
Norte	Taihoku	693	2.673	477.185
	Toen	0	553	230.721
Centro	Shinchiku	0	1.246	327.404
	Taichu	1.115	4.216	583.069
	Nanto	0	1.755	125.273
	Kagi	916	3.779	559.774
Sur	Tainan	869	7.718	548.199
	Ako	828	4.685	253.009
Oriente	Giran	0	627	142.401
	Karenko	0	989	33.405
	Taito	0	64	35.745
Islas	Pescadoras	0	202	55.355
TOTAL		4.441	28.507	3.371.540

Fuente: APSR, Avila. Sección 3: Formosa, Tomo 2, Doc. 16

Esta estadística muestra el mayor desarrollo de protestantes, de manera que en una población de más de 3 millones de habitantes, sólo el 0.13% correspondía a católicos, mientras que el 0.84% correspondía a protestantes. Sin duda, esto era visto por los dominicos como un reto, pues comentaban dicha estadística diciendo: "Nos quedan aún siete

48 Gonzalo, "Breve reseña...", p. 29.

<sup>&</sup>lt;sup>46</sup> Fernández, *One hundred years...*, p. 264.

<sup>&</sup>lt;sup>47</sup> *Ibid.*, p. 266.

<sup>&</sup>lt;sup>49</sup> En la estadística el distrito de Taichu (Taizhong) incluye además de la ciudad, con pocos cristianos entonces, otros lugares más cristianizados como Luocuo, etc.

prefecturas sin empezar, donde los protestantes tienen ya echadas raíces". En cualquier caso ambas comunidades podían señalar con orgullo que el 1% de la población taiwanesa era ya cristiana.

Otro proyecto iniciado en 1919 cerca de Taipei fue la misión de Shiding (Chioh-tien-a 石炭), una zona que empezó a crecer gracias a sus minas de carbón. Pero el edificio de la iglesia —cuya estructura recuerda a la primera que hubo en Taipei en 1906— no pudo acabarse hasta 1934, gracias al P. Ángel Rodríguez (fig. 14).

La finalización de Clemente Fernández en su cargo de prefecto parece que fue a instancias, o por mediación, de la propia orden de dominicos ya que en septiembre de 1920 el provincial de los dominicos García Paredes le llamó a Manila, por lo que tuvo que dejar a Buenaventura Gordaliza como pro-prefecto. Éste fue confirmado en su puesto por la Congregación de Propaganda Fidei el 19 de noviembre, lo cual fue comunicado a la misión de Taiwan en enero de 1920 mediante una carta del Delegado Apostólico de la Santa Sede en Japón, Pietro Fumasomi Biondi (que desde 1933 sería cardenal prefecto de la congregación Propaganda Fidei). Pero no habrían pasado 9 meses en que un nuevo vicario apostólico se hiciera cargo de la iglesia de Taiwan<sup>50</sup>. Éste era también dominico español, pero de perfil más japonés, lo cual buscaba estar en sintonía sin duda con la nueva política adoptada por el Vaticano de transferir el control de la Iglesia al clero indígena, expresada en la carta apostólica Maximum illud, del 30 de noviembre de 1919<sup>51</sup>. La carta fue acogida en China con interés, pero también con reticiencias. En Taiwan esta política, aun en el caso de que hubiese sacerdotes taiwaneses, habría sido de aplicación difícil, porque, ¿qué significaba en 1921 clero indígena, taiwanés o japonés?

# 6. Tomás de la Hoz, nuevo prefecto apostólico (1921-1941)

El tercer vicario apostólico fue el dominico **Tomás de la Hoz** (楊多默) (fig. 10), que tras años de Prefecto Apostólico en Shikoku (四國島) fue nombrado Prefecto Apostólico en Taiwan el 21 de diciembre de 1921. Poco después de su nombramiento el nuevo delegado de la Santa Sede en Japón, Mario Giardini, hizo una visita a Taiwan en 1922, y acompañado de su secretario Hayasaka recorrieron toda la misión<sup>52</sup>. Se trataba de la primera vez que un representate de la Santa

<sup>&</sup>lt;sup>50</sup> Gonzalo, "Breve reseña...", p. 31.

<sup>&</sup>lt;sup>51</sup> Véase, Jacques Leclerq, *Diplomacia de Cristo en China*, Editorial litúrgica española, Barcelona, 1960, pp. 295-301.

Sede hacía un viaje a Taiwan.

Una de sus primeras acciones de De la Hoz fue el establecimiento de un colegio de beatas-catequistas en Qianjin, ese mismo año de 1922. Poco después se abrió una escuela de catequistas en Tainan<sup>53</sup>. Su conocimiento del japonés hizo que estuviera en estrecha relación con los cristianos japoneses, por lo que no fue de extrañar que invitara a venir a un dominico japonés de Shikoku, el P. **Pío Futagami** (二神). Éste vino, pero poco después se volvió a Japón. Consecuencia de este nuevo proceso de ascenso japonés en los asuntos eclesiásticos fue que en 1928 se construyó una nueva iglesia en Taipei destinada a los católicos japoneses, en el distrito Kabayana<sup>54</sup> El coste de 30.000 yenes fue pagado en gran parte por los católicos japoneses, y en este lugar De la Hoz estableció su residencia oficial (fig. 12).

Los arquitectos japoneses aún diseñaron una segunda iglesia, la nueva de Qianjin (1931)<sup>55</sup>. Efectivamente, tras acabarse la iglesia Kabayana, el arquitecto y el constructor se desplazaron a Dagou para levantar la nueva iglesia de Qianjin. La principal razón que urgía la construcción de esta iglesia era idéntica a la que había operado en el caso de Taipei. El nuevo diseño urbano de la naciente ciudad de Gaoxiong situaba una calle justo encima de la iglesia de Qianjin, y de la residencia de los misioneros. El edificio que apenas se salvaba era el orfanato de la Santa Infancia, pero todo el conjunto fue derruido. La consecuente reasignación de tierras permitió poner al lado del antiguo conjunto la impresionante iglesia del Santo Rosario, actual catedral de Gaoxiong. El misionero que más esfuerzo puso en la construcción de esta iglesia fue **Elías Fernández** (李安師), aunque contó con alguna ayuda del Prefecto, la principal suma de dinero le vino de los fieles de Qianjin que le ayudaron a conseguir los 75.000 yenes necesarios<sup>56</sup>.

<sup>&</sup>lt;sup>53</sup> De esta escuela saldría el primer sacerdote taiwanés, Tu Minzheng, ordenado a finales de 1936 en Amoy y futuro administrador apostólico de Taiwan.

<sup>54</sup> El almirante Kabayana Sukenori (樺山) fue el primer gobernador general de Taiwan. Un nuevo distrito de la ciudad recibió su nombre, por lo que la iglesia por lo que la nueva iglesia ubicada allí pasó a llamarse Kabayana (樺山堂, actualmente conocida como iglesia Huashan, 華山堂).

<sup>55</sup> Desconocemos el nombre de los arquitectos, pero hay que pensar que en estos años hay una fiebre constructora en Taipei, por ejemplo es cuando se hacen los edificios de la parte antigua de la Universidad Nacional de Taiwan, bajo la supervisión del arquitecto Ite Kaoru (井手薫). Este arquitecto se había graduado en la Universidad Imperial de Tokio en 1906, y llegó a Taiwan cuatro años después, trabajando como ayudante del arquitecto del Palacio Presidencial, Moriyama Matsu (森山松). Las dos iglesias tienen un estilo similar, una combinación de estilo neo-románico (新羅馬式) (arcos de medio punto en las puertas) y neo-gótico (新哥德式), especialmente visible en el campanario central, en cuya base está la puerta de acceso al templo, y en la simulación de bóvedas de crucería de madera en el interior del templo.

<sup>&</sup>lt;sup>56</sup> Gonzalo, "Breve reseña...", p. 34.

De la Hoz, aunque fue querido por sus hermanos dominicos, no recibió de algunos de éstos la aprobación de su estilo de gobierno. En un informe escrito hacia 1935<sup>57</sup> se señalaba que tras 14 años en Taiwan no hablaba la lengua local, y que, por el contrario, prefería relacionarse más con los japoneses que con los taiwaneses. Los dominicos de Taiwan sufrían la queja de sus feligreses que decían en tono irónico que el Prefecto era el "obispo de los japoneses"<sup>58</sup>. El documento señalaba que la razón de todo ello tenía un origen en el decreto dado por el cardenal Van Rossun<sup>59</sup>, que al poner en manos de los prefectos apostólicos las decisiones de la actividad misional, se había creado una situación poco favorable para el caso específico de Taiwan, ya que De la Hoz no colaboraba con el vicario provincial de los dominicos, ni aplicaba medidas reales y prácticas para extender la propaganda la religión católica entre los chinos, que formaban la mayoría de la población, incluso llegaba a sugerir el documento que lo ideal para dicho prefecto era que volviera a Shikoku, lo cual beneficiaría tanto a Taiwan como a la misión japonesa.

De la Hoz recibió otras críticas acerca de sus decisiones sobre la misión de Gaoxiong. Con respecto a la construcción de la nueva iglesia el informe se quejaba de que "sin proponer la cuestión [a la vicaría] dio orden de edificarla donde está, que no es terreno de la Prefectura". Otras fricciones en esta misma ciudad vinieron del lugar en que había instalado el beaterio, así como de no manifestar sus planes acerca de la Santa Infancia. Otro desencuentro vino con respecto a la instalación de la iglesia en la misión de Jilong. Las misiones en esta ciudad ya se habían iniciado hacia 1890, pero no se consolidaron hasta 1932 en que el P. Félix Sánchez (山捷師) compró un terreno y edificó una iglesia, siendo este misionero sustituido dos años después por el P. Ursino Gonzalo (羅道真)<sup>60</sup>, pero, al parecer, la conducción y selección de la compra de terrenos fue dirigida por De la Hoz, ya que el citado documento señalaba que el prefecto "edificó en el peor sitio para la propaganda". Ciertamente, la iglesia más antigua de Jilong está en un lugar elevado en una ladera muy empinada de una montaña.

La mayor crítica la recibió de sus directrices dentro del colegio Beata Imelda ya que se consideraba un gran dispendio que reportaba

<sup>&</sup>lt;sup>57</sup> APSR, Manila, Formosa: Tomo 1, Doc. 25.

<sup>&</sup>lt;sup>58</sup> Este mismo documento señalaba que la población total de la isla era de más de cinco millones de habitantes. Con respecto al número de católicos había unos 7.000 chinos y unos 500 japoneses, pero éstos pertenecían a una población flotante.

Willem Marinus van Rossum (1854-1932) era un redentorista holandés, que en 1918 fue nombrado Cardenal Prefecto de la Congregación Propaganda Fidei.

pocos beneficios apostólicos pues las alumnas eran prácticamente todas japonesas, no había católicas, y las medidas del gobierno japonés impedían cualquier tipo de proselitismo. Posiblemente el más crítico con él fue Francisco Giner, el padre más veterano en la misión, quien, a diferencia de De la Hoz, era un consumado experto en la lengua taiwanesa y autor del *Diccionario Español-Formosano*, que había sido publicado en 1925.

Pero De la Hoz también sabía utilizar sus relaciones con los japoneses para explorar nuevos campos misionales. Por ejemplo, en 1936 fue invitado por la Facultad de Medicina de la Universidad Imperial de Taipei (la predecesora de la Universidad Nacional de Taiwan) a dar una clase semanal a los profesores y estudiantes sobre doctrina cristiana, cosa de la que se enorgullecía el número XIX (abril de 1936) de *Misiones dominicanas*<sup>61</sup>. Lo cierto es que, frente a algunas acusaciones de ser el prefecto demasiado pro-japonés, en los años treinta se fue consolidando entre los dominicos la costumbre por la que los jóvenes misioneros pasaban una larga temporada en Japón conociendo la lengua japonesa<sup>62</sup>.

#### 7. La estadística de la Prefectura del año 1938

Los años treinta fueron por un lado de continuidad misional en lugares difíciles como Tainan; por otro, de consolidación de nuevos lugares como las áreas de Taichung, a la vez que se seguían abriendo nuevas áreas misionales. Pero, ¿cuántos católicos había después de más de 75 años de misión? Para el año 1937 hemos podido ver una tabla estadística de la Prefectura muy completa acerca de la actividad misional por áreas, que incluía a casi 10.000 católicos de la isla (Inrin 資林, Tanaka 田中, Taulak 斗六, Chhnaka 樹仔腳, Lokliau 鹿寮, etc.). A éste le seguía el del sur (Takao y Bankin) con unos 2,900 fieles; y luego estaba el de Taipei (Daitotei, Tamsui, y Taihoku) con 1.200 (de los que 226 eran japoneses). Otros lugares ya consolidados eran Tainan (355), Kagi (355), Taichung (348), Keelung (315). En realidad, la misión venía entonces creciendo a un ritmo de unos 200 nuevos católicos cada año. Por ejemplo, así había sucedido de 1936 a 1937 en

<sup>&</sup>lt;sup>61</sup> Fernández, *One hundred years...*, pp. 272-273.

<sup>&</sup>lt;sup>62</sup> Justo antes de incorporarse a la misión de Taiwan en 1934, Faustino Sánchez y Constantino Montero fueron a Japón, a continuación lo hicieron Félix Sánchez y Elías Fernández; en 1936 José Arregui y José Villaverde, y en 1939 los recién llegados Orencio Pérez y Sergio Santamaría. Gonzalo, "Breve reseña...", pp. 40-41.

<sup>&</sup>lt;sup>63</sup> Praefectura Apostolica de Formosa. Status Missionis a die 1 Julii 1937 ad diem 30 Junii 1938.

que se pasó de 9.040 fieles a 9.228.

Si el bien el número de fieles no era muy elevado, la prefectura había alcanzado cierta madurez, suficiente para enviar una representación al Congreso Eucarístico Internacional que tuvo lugar en Manila en 1937, y al que asistieron, el prefecto De la Hoz, el vicario de los dominicos Julián Villegas y dos dominicos más, todos ellos acompañados por un nutrido grupo de cristianos<sup>64</sup>.

En otro orden de cosas, no es de extrañar que los dominicos, que habían experimentado en sus misiones de Fuan (Norte de Fujian) la presión comunista (que les llevó a abandonar temporalmente la zona, e incluso algunos vinieron a refugiarse a Taiwan), y que habían tenido mártires en la Guerra Civil, celebraran en la primavera de 1939 junto a las monjas del Beata Imelda la victoria de Franco con un triduo y una misa de acción de gracias<sup>65</sup>. Sin embargo, la concomitancia entre el régimen de Franco y el gobierno japonés no les libró de sospechas o suspicacias en Taiwan al inicio de la II Guerra Mundial.

### 8. II Guerra Mundial y el administrador apostólico Satowaki

Ya desde principios del último año de la prefectura de monseñor Tomás de la Hoz (1941) merece destacarse que se respiraba un ambiente prebélico en los puertos de Dagou y Jilong, e incluso las autoridades japonesas ordenaron a los extranjeros abandonar estas ciudades portuarias y aledaños, lo que supuso una nueva organización de las misiones.

Eran años en los que la iglesia universal iba transfiriendo el gobierno de las diócesis al clero local, con lo cual debía ordenar en primer lugar obispos indígenas. Esto había ocurrido con el caso de la archidócesis de Tokio que, el 9 de noviembre de 1937, fue transferida de la Sociedad para las Misiones Extranjeras de París al clero japonés, siendo nombrado el sacerdote Doi Tatsuo (土井辰雄) como primer arzobispo nativo de Tokio. El arzobispo Doi Tatsuo pasó a tener entonces un papel relevante frente al gobiero japonés como interlocutor de la iglesia católica. A tenor de esta nueva política de niponización, el arzobispo Dou envió un oficio al prefecto de Taiwan Tomás de la Hoz presionándole para que renunciara al gobierno de la Prefectura de Taiwan, lo cual hizo De la Hoz, poco después, siguiendo en Taihoku como un misionero más.

Tras esta renuncia, la Santa Sede nombró nuevo administrador

<sup>&</sup>lt;sup>64</sup> Gonzalo, "Reseña ...", pp. 40-41. Véase también en 古偉瀛,〈涂敏正神父日 記〉,《臺灣天主教史料彙編》,2008 (12),pp. 222-224. <sup>65</sup> Gonzalo, "Breve reseña...", p. 41.

apostólico a un párroco de Nagasaki, el P. Satowaki Asajiro (里脇淺 次郎), que llegó a Taiwan el 2 de julio de 1941, y De la Hoz le hizo la transferencia de funciones en la pro-catedral de Taipei. El nuevo prelado realizó un viaje por las iglesias principales acompañado de De la Hoz, pero en Tainan tuvo que detenerse pues la policía local tenía órdenes de prohibir el paso a extranjeros en las ciudades portuarias. En estos momentos previos a la guerra hubo un acoso preventivo hacia los extranjeros de Taiwan, y consiguientemente a los misioneros, para dejarles al margen de la posible observación de las acciones prebélicas que los japoneses preparaban en los puertos de Taiwan. Así el 13 de julio se dijo a los misioneros de Tainan (y de Qianjin y Wanjin) que fueran hacia el centro de la isla, con lo cual el nuevo administrador apostólico japonés fue quien se quedó en Qianjin, mientras que el sacerdote taiwanés Tu Minzheng (涂敏正) se quedó en Wanjin. Igual ocurrió con la ciudad portuaria del norte, Jilong, en donde el misionero dominico Félix Sánchez tuvo que ir a Taipei, y de allí al centro de la isla. Aunque otros misioneros del centro siguieron en sus puestos, no obstante notaron una mayor vigilancia.

La guerra se inició el 8 de diciembre de 1941, habiendo al principio un cierto acoso a los misioneros por parte de la policía japonesa, que suponía actuaban como espías de los americanos. Por ejemplo, el día 19 de ese mes el jefe superior de policía llegó a Gaoxiong para ordenar al prefecto que dijera a los misioneros que se fueran de Taiwan, aunque luego la orden no se llevó efecto. Así, en el norte, los dominicos De la Hoz, Ormaechea, Montero (戴剛德) y Tobar fueron recluidos en la casa misión. Lo mismo sucedió con las monjas dominicas, que fueron concentradas en la casa al lado de la pro-catedral y que había servido de seminario. Por eso, sólo la hermana japonesa Yamauchi Tomo (山内) era la única que podía seguir al frente del colegio Beata Imelda. En el centro de la isla, tanto los padres Arregui (陳若瑟), Giner, Pascual y Villegas fueron encarcelados por un breve tiempo, y a otros se les puso en situación de incomunicado. Las limitaciones continuaron durante toda la guerra, aunque cada vez fueron menores. Por ejemplo, el 25 de octubre de 1943 todas la monjas de la isla pudieron reunirse durante una semana en Wanjin para actividades propias.

En 1941 Japón no podía pensar que su estancia en Taiwan acabaría en pocos años, por lo que la estrategia de Satowaki para el gobierno de la Iglesia de Formosa se habría orientado hacia una niponización de la misma. Por un lado ofreciendo servicio religioso específico a japoneses por un sacerdote japonés, y por otro buscando una mayor localización de la iglesia en Taiwan; es decir, marcando

distancias con los domincos. Ambas ideas explicarían algunos de los pasos que Satowaki fue dando. Así, por ejemplo, el anterior prefecto De la Hoz, que seguía en Taipei al cuidado de la iglesia japonesa de Kabayana fue sustituido por un japonés. En efecto, Satowaki invitó a venir de Japón al sacerdote Furukawa (古川), quien llegó a Taipei el 30 de abril de 1942, desplanzado a De la Hoz a otro lugar, en concreto a Luocuo. A su vez Satowaki creó una congregación de religiosas catequistas diferente a la de las hermanas dominicas españolas. Así a finales de 1942 inauguró en Qianjin, en el edificio que había pertenecido a la Santa Infancia, una nueva congregación fundada por él mismo, con el nombre de Congregación de Hermanas de la Eucaristía, en la que se incorporaba como postulantas a dos jóvenes japonesas y siete taiwanesas. Furukawa y Tu estarían directamente al cuidado de la congregación (fig. 15). Pero Satowaki pronto descubrió que su congregación tenía poco futuro pues al haber prescindido de las monjas dominicas españolas, le faltaba gente con experiencia que dirigiera la comunidad en el día a día. Año y medio después en que los bombardeos se intensificaron en zonas estratégicas la comunidad fue llevada a Tienchung (Tanaka, Chhang-tiong, 田中), encargando al dominico Villegas sólo su atención ministerial, pues se suponía que ya se autogobernaban. Pero semanas después murió una de las jóvenes y Satowaki pensó que la mejor solución era la de despedir a las postulantas y que volvieran a sus casas<sup>66</sup>.

No obstante, ese mismo año Satowaki tuvo buenas noticias para sus planes localistas, pues en 1944 volvieron de Japón dos recién ordenados sacerdotes taiwaneses, **Juan Bautista Li Thien-it** (李夭一, 李添一) y **Vicente Li It-thiam** (李惟添)<sup>67</sup>. Éstos habían estudiado latín en Taiwan en la época en que De la Hoz era el prefecto apostólico, y poco después éste les envió al seminario regional de Tokio. Allí, y por circunstancias de la guerra, se ordenaron en 1944, antes de completar sus estudios. Una vez en Taiwan, Satowaki los destinó a los dos lugares más representativos del sur, el primero a Qianjin y el segundo a Wanjin como ayudante de Tu Minzheng.

Otros problemas venían causados por la guerra misma. Así, conforme ésta se iba complicando para Japón la situación volvía a ponerse difícil para los misioneros. Los japoneses ocuparon en alguna ocasión las dependecias eclesiásticas, y de hecho, el 25 de octubre de 1944 un destacamento de soldados japoneses se alojó en la iglesia de Wanjin teniendo las monjas y catequistas que desplazarse a vivir en casas de familias católicas. Al acabar la guerra Tu les exigió

<sup>&</sup>lt;sup>66</sup> APSR. Manila. Colección de informes, p. 829.

compensación por los daños causados, cosa que hicieron pagando en especie, es decir con camas, mesas, sillas y otros muebles<sup>68</sup>. Pero otras iglesias no fueron tan afortunadas. Los americanos, sospechando que algunos soldados japoneses se ocultaban en la magnífica iglesia de Dadaocheng, la bombardearon el día 31 de mayo de 1945, dejándola prácticamente destruida. Arregui que estaba en la casa-misión, y Ormaechea, que se encontraba en la sacristía, salieron ilesos de milagro. A continuación se trasladaron al colegio Beata Imelda y de allí al cento de la isla<sup>69</sup>.

Los planes de Satowaki se paralizaron por la intensificación de los bombardeos, pues generaron que el control japonés de la población aumentara entre los extranjeros y misioneros. Así los dominicos se concentraron en el centro ya que era un lugar más seguro que las grandes ciudades, por lo que la actividad misional se paralizó en casi todos lugares. Finalmente, los planes indigenistas de Satowaki cesaron inexorablemente cuando Japón perdió la guerra el 15 de agosto, aunque el admnistrador no volvió inmediatamente a Japón. Lo hizo en 1946, acompañado de Furukawa, y volviendo a Nagasaki en donde continuó su carrera eclesiática<sup>70</sup>. Antes de salir dejó como sucesor suyo en calidad de pro-administrador a Tu Minzheng (fig. 15) pues pensaba que la iglesia de Taiwan debería tener un obispo local<sup>71</sup>. En marzo de 1947 su cargo pasó a ser oficial, aunque a la espera de que se nombrara el nuevo Prefecto Apostólico.

En cualquier caso, Satowaki debería estar satisfecho, pues el número de católicos en Taiwan había pasado de 9.716<sup>72</sup> en 1940 a 11.000 en 1945, indicando que durante sus años, la Iglesia había crecido por encima del ritmo anterior, ahora en unos 300 nuevos fieles anuales, y, qué duda cabe, que ello se debía en su mayor parte a los dominicos españoles.

# III. INICIOS DEL GOBIERNO NACIONALISTA (1945-1960)

# 1. Tu Minzheng: administrador apostólico de la postguerra

El tiempo que el P. Raimundo Tu Minzheng actuó de Administrador Apostólico fue de apenas dos años (1946-1948), en los que tuvieron

<sup>68</sup> 古偉瀛,〈涂敏正神父日記〉,《臺灣天主教史料彙編》, p. 249.

<sup>&</sup>lt;sup>69</sup> Las obras de reconstrucción no pudieron iniciarse hasta mayo de 1960, siendo terminadas el mayo de 1961, dieciséis años después del bombardeo.

<sup>70</sup> En 1955 fue nombrado obispo, en 1969 arzobispo de Nagasaki y en 1979 cardenal.
71 Véase 古偉瀛,〈臺灣天主教史上的里脇淺次郎與涂敏正〉,pp. 176.
72 江傅德,《天主教在臺灣》,pp. 243-246.

lugar los trágicos sucesos originados el 28 de febrero de 1947. El P. Tu había nacido en Luocuo en 1906, y en 1923 se incorporó a la escuela de catequistas de Tainan. Al año siguiente, y siguiendo bajo la tutela de los dominicos fue a estudiar a Xiamen. En 1931 continuó sus estudios en el Seminario Regional de Aberdeen (Hong-kong), volviendo en 1935 a la isla de Gulangyu (Gulansu 鼓浪嶼), en Xiamen, siendo allí ordenado sacerdote el 19 de diciembre de ese año de 1936 por monseñor Prat, y pocos días después, el 1 de enero de 1937 celebró en Taiwan su primera misa solemne en Luocuo. El P. Tu escribió un diario desde los años 1933 hasta 1949 en donde dejó constancia esquemática de los diversos episodios de la época que ahora narramos (aunque parece ser que algunos de los datos fueron incluidos a posteriori). Una vez ordenado sacerdote pasó la mayor parte del tiempo en el sur, zona a la que se refiere la mayor parte de los sintéticos registros de su diario. De hecho entre 1941 a 1945 estuvo al frente de la iglesia de Wanjin, y entre 1946 a 1948 lo estuvo en la de Oianjin, en calidad de Administrador Apostólico<sup>73</sup>.

La relación que hubo entre Tu Minzheng y algunos dominicos no fue de compenetración. Como dijimos, los pasos que le llevaron a su ordenación sacerdotal los hizo bajo la tutela de los misioneros, hasta el punto de que lo consideraban la primicia de su apostolado. Se ordenó finalmente en Xiamen, una prefectura diferente a Taiwan aunque en su ordenación se preveyera volver a la isla, como efectivamente hizo inmediatamente después. El P. Tu debió notar a su vuelta, si no antes, cierta falta de empatía con algunos dominicos y en particular con el P. Constantino Montero hasta el punto de que en un momento de falta de control tuvieron una discusión en 1942 en presencia de otras personas que agrió su relación<sup>74</sup>.

La cuestión es si dicha discusión era un mero asunto personal, o si en el fondo reflejaba una distancia con los misioneros extranjeros, y consiguientemente Tu abogaría de alguna manera por la posibilidad del establecimiento de una iglesia más local. Esto último es lo que piensa Ku Weiying, editor del diario del P. Tu, justificándolo en el hecho de que el prefecto Satowaki –como vimos— le propusiera como sucesor en 1946 con la intención de ir construyendo una iglesia indígena. Pero es difícil juzgar la situación; por un lado el P. dominico Agapito Villalba decía de Tu que "estaba imbuido de las ideas imperiales niponas"<sup>75</sup>; y por otro los comentarios de Constantino Montero sobre Tu indicarían, además del problema latente acerca de la

<sup>73</sup> 江傅德,《天主教在臺灣》, pp. 194-200. 74 古偉瀛,〈涂敏正神父日記〉,《臺灣天主教史料彙編》, pp. 243. 75 Villalba, "Los tres prefectos...", p. 75.

creación de una iglesia local, la existencia diferencias personales entre ambos. Cuarenta años después de este episodio señalaba Montero: "Cuando el Sr. Satowaki cogió las riendas de la misión, este sacerdote Raimundo Thu, fue uno de los que más trabajaron para formar ambiente anti extranjero-eclesiástico, y el Sr. Satowaki, le dio confianza en los asuntos más delicados de la misión" 76. Para Montero fue chocante que, no sólo para él, sino para todo el mundo, cuando Satowaki volvió a Japón, en vez de nombrar en 1946 a su predecesor el P. Tomás de la Hoz como Pro-Administrador, nombrara al P. Tu, pues, para Montero, Tu no reunía suficientes condiciones humanas a la vez que tenía "ideas partidistas, ... por lo que durante el tiempo que se encargó de la misión, ésta estuvo en un estado inerte". De hecho, aunque en marzo de 1947 llegaron las cartas testimoniales por las que hacían oficial el nombramiento de Tu como administrador apostólico, no mucho después llegó otra carta oficial del internuncio en Beijing Antonio Riberi, pidiendo a los misioneros de Taiwan que nombraran una terna para elegir un nuevo prefecto apostólico<sup>77</sup>.

Fueran las disputas las que fueran, la cristiandad formosana había seguido creciendo a un ritmo sostenido llegando a los 12.944 en 1948, lo que indica es que la iglesia crecía al margen de los prefectos y de la opinión que se tuviera de ellos, fuera quien fuera. Incluso en estos momentos de cambio del año 1949 ya se contabilizaban los 13.253 fieles.

### 2. Cambios en China y creación de una Provincia Eclesiástica

El nombramiento en 1948 del nuevo prelado recayó en el entonces vicario de los dominicos en Taiwan y veterano misionero en Taiwan, José Arregui. Una de las primeras cosas que hizo fue intentar reinstaurar el seminario que había quedado destruido en el bombardeo americano de la iglesia de Taipei. La solución pasó por trasladarlo temporalmente a Gaoxiong, hasta que al año siguiente inauguró uno nuevo en Wukuaicuo (Gotechu 五塊曆), el 10 de junio de 1949. Parecía que se volvía así a la situación anterior a la guerra. Pero nada más lejos de la realidad. Los cambios en China se iban produciendo a ritmo vertiginoso impactando en la situación de la iglesia en Taiwan. Así, el gobierno de Arregui sobre la iglesia en toda la isla también fue breve, pues en enero de 1950, la prefectura de Taiwan se dividió en dos. Monseñor Arregui se encargó de la de Gaoxiong, y monseñor Joseph Kuo (郭若石) de la de Taipei. Monseñor Kuo, pertenecía a la

 $<sup>^{76}</sup>$  Montero, "Historia de Misión Dominicana...", Sendas Formosanas, 36, pp. 11-12.  $\it Ibid...$  p. 12

Congregación de los Discípulos del Señor (主徒會), y había llegado a Taiwan en enero de 1949, yendo inicialmente a Gaoxiong. Pocos meses después su congregación se trasladó de Shanghai a Taipei, haciéndose cargo de las iglesias de Taipei y Jilong<sup>78</sup>, siendo seguidos poco después por los jesuitas.

La expansión organizativa de la iglesia continuó, así el 6 de octubre de 1950 nacía la Prefectura de Taichung (台中), siguiéndole las de Chiayi (嘉義) y Hualian (花蓮) en 1952<sup>79</sup>. Finalmente, el 7 de agosto de 1952, y coincidiendo con la masiva llegada de chinos del continente, así como de numerosos sacerdotes, religiosos y religiosas, la iglesia de Taiwan se convirtió en la vigésimo primera Provincia Eclesiástica China, siendo el citado Monseñor Kuo, su primer arzobispo. Estuvo al cargo de la diócesis de Taipei hasta 1959, en que renunció a su cargo, pasando a ocuparlo el Cardenal Tian Gengxin (Tien Keng-hsin, 田耕莘), miembro de la Sociedad de Verbo Divino (fig. 17). El resto de prefecturas aún tardarían un tiempo antes de convertirse en diócesis de pleno derecho.

Es importante señalar que con motivo de la consagración de Monseñor Kuo como arzobispo de Taipei el 26 de noviembre de 1952, el internuncio apostólico (es decir, el embador de la Santa Sede para China y otras regiones próximas), Monseñor Riberi, trasladó su residencia de Hong Kong (en donde estaba huido de la presión comunista) a Taiwan. A su vez, y como señala Charbonnier, "la creación de un arzobispado en Taipei y la extraña dispensa de la diplomacia vaticana para que Riberi permaneciera en Taiwan halagó de tal manera al gobierno nacionalista que aceptó la creación de la inter-nunciatura, y envió como embajador al Vaticano a Xie Shoukang (謝壽康)"<sup>80</sup>. Riberi instaló la inter-nunciatura en la casa de la procuración de los dominicos, en donde residió hasta 1959<sup>81</sup>, dando así origen de la presente nunciatura del Vaticano en Taiwan.

# 3. Concentración de los dominicos en Gaoxiong

Entre 1952 y 1960, varios centenares de sacerdotes chinos y extranjeros llegaron del continente a Taiwan, de modo que en poco tiempo casi todas las órdenes o congregaciones religiosas que habían

<sup>&</sup>lt;sup>78</sup> Véase 75th Anniversary of CDD Evangelization in China-Taiwan, 1931-2006. A Brief History of the Chinese Province of CDD, Taipei, 2006, p. 51.

<sup>&</sup>lt;sup>79</sup> Diez años después se crearon las diócesis de Xinzhu y Tainan en 1961, a la vez que las prefecturas de Taizhong y Jiayi se convirtieron en diócesis, en 1962, como igual lo hizo la de Hualian en 1963.

<sup>80</sup> Charbonnier, *Christians in China*, p. 481

Montero, "Historia de la Misión...", pp. 12, 21.

operado en China pasaron a tener representación en Taiwan. Este hecho dio un vuelco total al panorama histórico que hemos venido explicando hasta ahora, creando una situación totalmente diferente, pasando de una iglesia misional a una iglesia consolidada. En estos años la iglesia católica creció exponencialmente. En 1954 ya eran 32,000 los fieles, llegando a los 100,000 en 1958, pero el resultado más obvio desde un punto de vista externo fue la conversión de una iglesia que se expresaba exclusivamente en taiwanés a otra cuyo medio de comunicación era el mandarín. La nueva iglesia se extendió a su vez por las áreas aborígenes del Este de Taiwan en donde también creció con fuerza, pero utilizando allí las lenguas austronésicas.

Los dominicos, que durante 90 años habían estado trabajando en solitario el terreno de Taiwan, no sólo recibieron a otros dominicos y dominicas de Fujian, sino que vieron llegar a diveras órdenes que se extendieron por la isla, a los que cedieron sus iglesias del norte y del centro. Se pasaba así a experimentar así una sucesiva subdivisión de distritos eclesiáticos difícil de sistematizar. Por su parte los dominicos siguieron desarrollando su acción misionera en el sur de la isla, teniendo un desarrollo excelente, calificado por Constantino Montero (fig. 16) como una "edad de oro" de las misiones por cuatro razones. La primera fue que muchos misioneros se integraron en la misión, estableciéndose muchas casas exentas; la segunda fue el inicio de la evangelización de los aborígenes de Pingdong (屏東), por un lugar los de la tribu Paiwan (排灣) a los que se dirigió el P. Castor Osorno (蘇 士郎) en 1952 (Kapian 佳平 en 1952, Lai-yi 來義 en 1953, Machia 瑪家 en 1954, Santimen 三地門 y Wutai 霧台 en 1956), obra que consolidó con ayuda del P. Miguel Calera en los años sucesivos alcanzado los 5.000 cristianos en 1959; por otro lugar, el P. Montero inició la evangelización de los aborígenes Bunun (布農) del área de Pingdong, tras establecerse en 1956 en Liugui (Lak-ku, 六龜), o puerta de entrada a la zona occidental de dicha etnia<sup>82</sup>. En tercer lugar la inauguración del hospital católico de Tainan (1958) con capacidad para 70 camas, a instancias del P. Provincial Silvestre Sancho, y por último la inauguración del colegio de Santo Domingo en Gaoxiong (1958), con 250 alumnos<sup>83</sup>.

El rápido aumento de fieles experimenado esta década y la siguiente es un fenómeno interesante desde el punto de vista histórico, pero todavía no hay estudios al respecto. Suponemos que se debió a

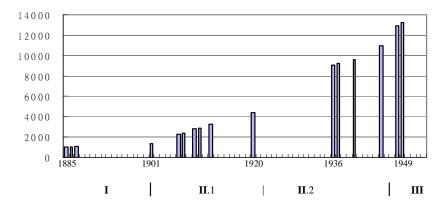
<sup>&</sup>lt;sup>82</sup> Para una exposición completa de las misiones de las montañas veinte años después de su inicio, véase el número monográfico sobre este tema de *Sendas Formosanas*, octubre-diciembre de 1978.

<sup>&</sup>lt;sup>83</sup> Véase Soledad Lim y Ceferino Ruíz, "Colegio de Santo Domingo: 25 aniversario", Sendas Formosanas, N. 25, abril-junio de 1983, pp. 35-42.

varios factores, no sólo el de la llegada masiva de misioneros y católicos del continente, sino al hecho de que los chinos emigrados a Taiwan por su naturaleza desarraigada podían fácilmente interesarse por la catequesis de monjas o de sacerdotes venidos del continente. También debió influir el hecho de que esos años estaban llenos de privaciones económicas y la iglesia pudo ayudar a resolver muchos problemas en personas concretas. De hecho, según la voz popular, la ayuda de leche en polvo que algunas comunidades protestantes americanas ofrecieron a Taiwan la canalizaron hacia la población a través de la red asistencial de la Iglesia católica<sup>84</sup>.

### Conclusión

Observando la siguiente estadística del crecimiento del número de fieles y poniéndola en relación con la situación social y política, podemos considerar que el proceso de formación de la Iglesia católica en su primer siglo de vida se desarrolló a lo largo de tres etapas.:



La primera (I: 1859-1900), que se extiende hasta el final de los primeros años de resistencia contra los japoneses, presenta como figura principal al fundador de la misión, el P. Fernando Sáinz, que tuvo que enfrentarse no sólo a una situación pionera, sino al hecho de que otros misioneros por una razón u otra le iban dejando solo, hasta que finalmente encontró la ayuda eficaz de Chinchón, Herce, Colomer y Han. En los primeros veinticinco años tuvieron un millar de

\_

<sup>&</sup>lt;sup>84</sup> Muchos son los testimonios del poder de atracción de la leche en polvo y de la mantequilla americana que llevó a mucha gente en las zonas rurales a acercarse a las iglesias locales, tanto católicas como protestantes, y que llevó a muchas conversiones. Al parecer cuando en 1965 la ayuda americana se detuvo y Taiwan empezó su despegue económico muchos de los conversos abandonaron la iglesia.

conversos, debido a las grandes dificultades, tanto de comunicación<sup>85</sup> como especialmente de aceptación social lo cual trajo un sinfín de pleitos con la gente y las autoridades locales conocidos en la documentación china del Zongli Yamen (總理衙門) como "casos misionales" (案教)<sup>86</sup>. El periodo lo extendemos hasta 1900 ya que los primeros años de la ocupación japonesa se desarrollaron dentro de una activa resistencia Qing, que afectó a las misiones del centro que fueron arrasadas87. Esto explicaría que el número de católicos en los 14 años comprendidos entre 1887 y 1901 sólo creciera en 275 (de 1052 a 1327), unos veinte por año de promedio. En este periodo se incorporaron otras figuras importantes como Celedonio Arranz que abrió la misión en Taipei, Isidoro Clemente y Francisco Giner, que estuvo 60 años en la misión. Otra razón que podría explicar el lento crecimiento sería que figuras insignes de la misión como Andrés Chinchón o Isidoro Clemente tuvieron que salir por haber sido nombrados prefectos de Emuy (Xiamen), en 1883 y 1900 respectivamente. Lo mismo ocurrió en 1904 con José María Álvarez que fue nombrado prefecto de Shikoku.

El año 1900 marca el inicio del segundo periodo (II: 1900-1945) ya que las circunstancias sociales en Taiwan habían empezado a cambiar notablemente tras el mayor control japonés de la isla, lo cual abría el camino indirectamente a una mayor consolidación de las

<sup>&</sup>lt;sup>85</sup> Valga la siguiente anotación (de cuando el vicario P. Herce se planteaba llevar a cabo la fundación del norte) para entender los problemas de comunicación y aceptación entre la población en 1886: "la distancia desde Ta-kaw [Dagou] á Tàmsia [Tamsui, distrito del norte] es de nueve o diez días de camino, de malandar, especialmente en la estación de las aguas; pues hay que atravesar muchos caudalosos ríos sin otro vehículo que el palanquín ó silla que llevan en hombros dos o tres cargadores, según costumbre de todo el imperio. Los viajes no pueden ménos de ser bastante molestos, muy caros, y a veces también bastante peligrosos, aunque actualmente, gracias a Dios gozamos de buena paz y armonía con las autoridades y con el pueblo. Este va ya comprendiendo la misión de paz que nos trae por estas tierras, y nos mira con ménos preocupación y ojeriza que en los primeros años "Carta de Herce al Provincial", Takao, 20 de julio de 1886, CSA, 1886, pp. 59-60.

Eos incidentes principales fueron los siguientes: (1) 1863: Sáinz es robado por bandidos. (2) 1867: Incidente de Wandan (Bandan, 萬丹): Sáinz es raptado por Hakkas; al final Sáinz paga un rescate menor del exigido. (3) 1868-1869: Incidente de Fengshan (鳳山): El gobernador de Fujian pensaba que algunos cristianos utilizaban la religión como escudo. Las iglesias de Gouziqian (溝仔墘) y Shanzijiao (山仔腳) fueron destruidas. (4) 1887: Caso de Tamsui: Sobre las dificultades de Arranz de establecer las misiones de Zhounei (洲內, o Heshangzhou 河上洲) y Dadaocheng (大稻埕). (5) 1892: Caso de Zhanghua (彰化): Fernández defendiendo derechos civiles de sus cristianos. (6) 1894: Caso de Yunlin (雲林暗教): Disputa entre Giner y un magistrado local por haber puesto en la puerta de la casa del cristiano Zhang Ming (張明) el título de "creyente de una religion extranjera (入番教)". Véase Ku Weiying, "Conflict...", y Shi Lilan, "The Missionary cases...", Leuven, 2000.

<sup>&</sup>lt;sup>87</sup> Los misioneros describieron todos estos últimos de los conatos de resistencia, como el de Tih Koksan ("reino del hierro") a principios de 1900 "Carta de Giner al Provincial", Po-Kin-tun, 29 de marzo de 1900, *CSA*, 1902, pp. 11-12

misiones. Esto puede registrarse claramente en la gráfica del crecimiento de la población de católicos en donde ya no son 20 sino 200 los que se incrementan cada año. Así, si en 42 años (1859-1901) el número de católicos había llegado a 1.327 en los siguientes 48 (1902-1949) el crecimiento había sido diez veces mayor, alcanzando los 13,253 católicos. Además de la estabilidad ofrecida por los japoneses, también vemos que los misioneros tienen una mayor permanencia, y lo que es más importante, el control directo que la Vicaría de la Provincia dominicana tenía de la misión fue traspasado a un Prefecto Apostólico por decisión de Propaganda Fidei. No obstante, esta transición jerárquica fue tenue ya que el cargo recayó en un misionero que llevaba diez años en la isla, Clemente Fernández, por lo que pocas cosas cambiaron, aunque él intentó -como era su obligación— marcar diferencias entre los ámbitos misionales y los eclesiásticos. Dentro de este segundo periodo, podríamos distinguir un segundo momento (II.2: 1922-1945) caracterizado por una progresiva influencia del gobierno colonial en los asuntos eclesiásticos, suave al principio (coincidiendo con la prefectura de De la Hoz), pero opresiva al final (en la época de Satowaki). De la Hoz venía de Japón, en donde había estado bastantes años, por lo que su actuación fue tan al estilo japonés, que no le ahorró críticas de los propios dominicos. En vísperas de la Segunda Guerra Mundial fue sustituido, a instancias del arzobispo de Tokio, por el sacerdote japonés Satowaki que intentó llevar a cabo un plan de niponización de la iglesia aunque el ambiente bélico se lo impidió<sup>88</sup>.

El periodo siguiente (III: 1945-1960) se iniciaría con la llegada de los nacionalistas del continente. Satowaki nombró antes de volver a Japón (de modo provisional, aunque luego confirmado), a un sacerdote taiwanés y posiblemente con instrucciones de seguir una cierta indigenización de la iglesia, como se hacía en otros países del entorno oriental. Sin embargo el apoyo que prestó Tu a la niponización de Satowaki no encajaba con la nueva realidad nacida del final de la guerra y una nueva acomodación tendría que hacer, aunque pronto tuvo que dejar su cargo ante el nombramiento de un nuevo prefecto. Ciertamente parecía una vuelta a la situación anterior

<sup>&</sup>lt;sup>88</sup> Ciertamente, la división temporal que presentamos tiene una mera finalidad didáctica, que no resistiría una visión más detallada, por ejemplo si nos fijáramos en misioneros como Francisco Giner, que estuvo en los diez últimos años de la dinastía Qing, continuó durante todo el segundo periodo hasta que se marchó tres años al continente, y cuando volvió se incorporó a recién iniciado tercer periodo, muriendo en Filipinas cuando también expiraba este tercer grupo de años. La enorme colección de cartas que dejó es un gran retrato de casi toda la historia de la misión, especialmente por su estilo directo, personalista, crítico y a veces de tono desgarrado.

al ser nombrado como nuevo prefecto el dominico José Arregui, un veterano misionero de la isla, pero en realidad los acontecimientos se precipitaron en otra dirección justo desde el año siguiente en que empezaron a llegar el primer contingente de emigrados de China frente al avance comunista. La estructura de la iglesia china también se instaló en la isla, pasando a ser el arzobispo de Beijing, cardenal Tian Gengxin (田耕莘), la nueva cabeza visible de la iglesia de Taiwan. Ciertamente el número de cristianos aumentó en estos años de modo exponencial (alcanzado los 100.000 en 1958) por la emigración, las conversiones y las acciones caritativas, pasando la iglesia a expresarse en lengua mandarina cuando hasta ahora lo había hecho en minnanhua. Para acabar valga la pena señalar que fue precisamnente en 1960 cuando se ponía la primera piedra de la actual catedral de Taipei, sobre el terreno de la antigua iglesia construida por los dominicos en 1913 y que había sido derruida en 1945 por un bombardeo americano, y que había estado durante todos esos 16 años como terreno inutilizado. Un símbolo más del inicio de una nueva era.

## BIBLIOGRAFÍA

- Álvarez, José María O.P. Formosa. Geográfica e Históricamente considerada, Luis Gili, Barcelona, 1930.
- Anciennes Photographies de Taiwan 《法國珍藏早期台灣影像》, Collection de la Bibliotheque Nationale de France, Lion Art (雄獅), Taipei, 1997.
- Borao, José Eugenio 鮑曉鷗. España-China, Central Publishg, 1994.
- Charbonnier, Jean-Pierre, *Christians in China. A. D. 600 to 2000*. Ignatius, San Francisco, 2002.
- Colomer, Ramón. "Historia de la misión de Formosa, 1859-1898"; en: *Colección de manuscritos*, APSR, Manila, pp. 471-567.
- El Correo Sino-Annamita. Misiones de Formosa, China, Tung-King, Japón y Filipinas, Imprenta del Real Colegio de Sto. Tomás, Manila, 1886, 1887, 1888, 1896, 1897, 1902, 1903, 1905, 1906, 1907, 1910, 1011, 1913, 1914.
- Fernández, Pablo O.P. One Hundred Years of Dominican Apostolate in Formosa, Quezon City, Philippines, 1959. Versión en chino: 黃德寬譯,《天主教在臺開教記:道明會士的百年耕耘》台北:光啟出版社,1991. (Reimpresión de la versión inglesa en SMC Publishing Inc., Taipei, 1994).

- Gonzalo, Ursino O.P. "Breve reseña histórica de todos los misioneros que han sido enviados a evangelizar a Formosa. Hora tercia: Desde 1900 hasta 1945", *Sendas Formosanas*, N. 34, agosto-diciembre de 1985, pp. 21-44.
- Jiang, Fude 江傅德,《天主教在臺灣》, 聞道出本社, 台南, 2008.
- Ku, Weiying 古偉瀛, "Conflict, Confusion and Control: Some Observation on the Missionary Cases in Nineteenth Century Taiwan". En: Koen De Ridder (ed.), Footsteps in Deserted Valleys: Missionary Cases, Strategies and Practice in Qing China. Louvain Chinese Studies VIII, Leuven University Press, 2000, pp. 11-38.
- --- 《臺灣天主教史研究論集》,臺灣大學出版中心,2008(4).
- --- 《臺灣天主教史料彙編》,臺灣大學出版中心,2008(12).
- Montero, Constantino O.P. "Historia de la misión dominica en Taiwan. Desde agosto de 1945 hasta junio de 1960", *Sendas Formosanas*, N. 36, mayo-agosto de 1985, pp. 11-28
- Otness, Harold M. One Thousand Westerners in Taiwan, to 1945; A Biographical and Bibliographical Dictionary, Taipei, Institute of Taiwan History, Preparatory Office, Academia Sinica, 1999.
- Richardson, William. J. *Christianity in Taiwan under Japanese Rule,* 1895-1945. PhD. Dissertation in St. John's University, New York, 1971.
- Shi, Li-lan. "The missionary cases of Taiwan in the Nineteenth Century". En: Koen De Ridder (ed.), Footsteps in Deserted Valleys: Missionary Cases, Strategies and Practice in Qing China. Louvain Chinese Studies VIII, Leuven University Press, 2000, pp. 85-110.
- Villalba, Agapito O.P. "Los tres prefectos apostólicos de Formosa", *Sendas Formosanas*, N. 33, mayo-julio de 1985, pp. 71-78.
- Villarroel, Fidel O.P. *Religiosas misioneras de Santo Domingo. Un siglo de apostolado (1887-1987)*, Orientalia Dominicana (General, 6), Roma, 1993.
- Villegas, Julián O.P. "Breve reseña histórica de todos los misioneros que han sido enviados a evangelizar a Formosa. Desde 1859 hasta 1986", *Sendas Formosanas*, N. 33, mayo-julio de 1985, pp. 24-50.

# **ANEXO:** Fotografías



**Figura 1: Fernando Sáinz** 1859-1860 De *One Hundred Years...*, p. 57



Figura 2: Andrés Chinchón 1862-1883 De *Sendas Formosanas*, N. 32, p. 55



**Figura 3: Francisco Herce** 1864-1872, 1885-1893 De *One Hundred Years...*, p. 89



**Figura 4: Ramón Colomer** 1866-1875, 1882-1903 De *One Hundred Years...*, p. 89



Figura 5. Iglesia de la misión de Qianjin según una fotografía francesa

Primera iglesia católica de Taiwan. Fue destruida hacia 1930 por razones urbanísticas. La iglesia se encontraba en un conjunto cerrado que incluía además el orfanato de la Santa Infancia, y la residencia de los misioneros. La iglesia que se construyó a continuación en un lugar colindante es la actual catedral de Gaoxiong.



Figura 6. Iglesia de Wanjin (Pintong)

Levantada por Ramón Colomer en 1869. Es la iglesia católica más antigua de entre las conservadas en Taiwan en su estado original.

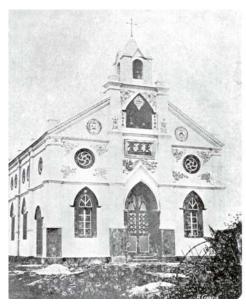
Imagen tomada de 百年教堂傳奇之有方之旅.

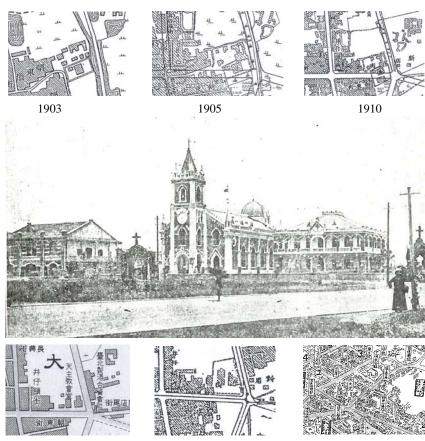
Figura 7 (Arriba): Iglesia de Taipei construida por los dominicos a finales abril de 1906 sobre una estructura anterior. Fue destruida en 1909 por razones urbanísticas. (Tomada del *CSA*, 1907, p. 575)

Figura 8 (Abajo): Nueva iglesia construida en 1913 junto a la anterior. Fue destruida en un bombardeo americano en 1945. Dieciséis años después se levantó allí mismo la actual catedral católica. (Tomada del *CSA*, 1913, p. 237)

Véase su localización en planos japoneses de la época.

1914





1916

1933



Figura 9: Clemente Fernández
Primer Prefecto de Formosa
(1913-1920)
Tomado de Blessed Imelda´s School,
75 aniversario.

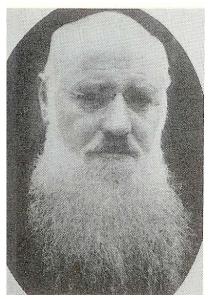


Figura 10: Tomás de la Hoz Tercer Prefecto de Formosa (1922-1941) Tomado de *Blessed Imelda´s School*, 75 aniversario.



Figura 11: Colegio Beata Imelda (1916): Iniciativa del Prefecto Fernández Tomado de Formosa Geográfica e históricamente considerada, vol. II, p. 353.



Figura 12: Iglesia Hua Shan (1928): Iniciativa del Prefecto De la Hoz Antes llamada Kabayana Tomado de 台北總教區五十周年特刊, p. 98.

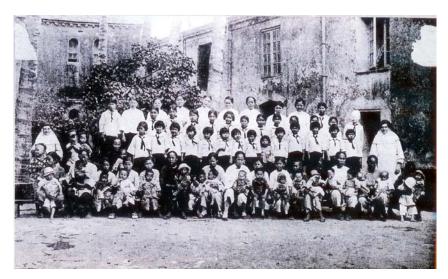


Figura 13: Santa Infacia "interna" de Qianjin

En el mismo recinto de la fotografía anterior se hizo esta foto a principios del siglo XX. Aquí aparecen las madres dominicas que atienden a las niñas del orfanato de la Santa Infancia, que tras pasar sus 4 ó 5 primeros años de vida viviendo en la casa de sus nodrizas (Infancia "exterior"), pasaban a vivir en el orfanato (Infancia "interior"). Tomada del *CSA*..



Figura 14: Foto de la inauguración de la iglesia de Shiding (1934)

Esta comunidad cercana a Taipei fue fundada en 1919, pero el edificio no se acabó hasta 1934 gracias a los esfuerzos del P. Ángel Rodríguez (en el centro de la foto). Fotografía conservada en la iglesia.



Figura 15: El prefecto Satowaki El prefecto japonés Satowaki (里脇淺 次郎) (izquierda), acompañado del primer sacerdote nativo Tu Minzheng (涂敏正) en un día de retiro con beatas en 1943. Tomado de 台北總教 區五十周年特刊, p. 22.



**Figura 16: El P. Contantino Montero** Aparece acompañado por los padres Villalba y Cástor Osorno. Tomado de *Sendas Formosanas*, N. 36, p. 8.



Figura 17. Recibimiento del Cardenal Tian a su llegada al aeropuerto de Taipei Ocurrido el 1 de marzo de 1959. Ésta fue su primera llegada exploratoria. En 1960 volvió para quedarse definitivamente al frente de la diócesis de Taipei. Fotografía tomada de 八十春秋, 2000, p. 10.